

علامہ سلیمان ندوی

کے
پہنچند
خطبات
سائنس کا
مجموعہ



مفت
ڈاکٹر مولانا سید سلاطین ندوی
مدرسہ اسلامیہ علامہ سید سلیمان ندوی

مجلت نشریات اسلام

ہر کے ۱۰۰ روپے پر ۱۰۰۰ روپے

فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۵	عرض مرتب ڈاکٹر مولانا سید سلیمان ندوی	۱
۹	اشتراکیت اور اسلام	۲
۲۶	رسول و مدت	۳
۵۹	ایمان	۴
۹۳	خدا کا آخری پیغام	۵
۱۲۵	منہت	۶
۱۵۹	عرب و امریکہ	۷
۱۹۵	سفر عجرات	۸
۲۰۷	تقریر مشرقی پاکستان	۹

عرض مرتب

ڈاکٹر مولانا سید سلیمان ندوی صاحب

(امین، ہول، الریتہ)

(صاحبزادہ علامہ سید سلیمان ندوی)

مولانا نخل ربی ندوی صاحب مجلس فتنہ اسلام کراچی اپنے علمی ذوق کی تکمیل کے لئے اپنے کاروبار تجارت کے علاوہ علمی کتابوں کی اشاعت کا بھی اہتمام کرتے ہیں۔ استاد کرم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی رحمۃ اللہ علیہ کی کتابوں کی اشاعت ایک حرم سے کر رہے ہیں۔ اسی طرح والد ماجد حضرت علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ کی کتابوں کی اشاعت کا بھی اہتمام کرتے رہے ہیں اور اب بھی کر رہے ہیں۔ اب وہ والد ماجد کے چند منتخب مضامین کا ایک مجموعہ علامہ سید سلیمان ندوی کے چند خطبات و رسائل کا مجموعہ برائے نام سے شائع کر رہے ہیں۔

یہ مضامین ایک مرتبہ ہوا دارالمصطفیٰ اعظمیٰ مکتبہ کے قریب مطبعہ میں شائع ہوئے تھے۔ چونکہ یہ مضامین سوجرہ حیات کے ناظر میں اہمیت کے حامل ہیں اس لئے دوبارہ یکجا مرتب کر کے شائع کئے جا رہے ہیں۔ سنت کے موضوع پر یہ مضمون آج بھی رہنمائی اہم ہے جیسا اس وقت تھا۔ اسی طرح امریکہ کی دریافت کے سلسلہ میں نام تصدیق

یہ ہے کہ کولیس نے دریافت کیا تھا۔ ولید ماجد نے اس موضوع پر مضمون میں یہ ثابت کیا ہے کہ عرب امریکہ کو کولیس سے پہلے دریافت کر چکے تھے اور عرب تاریخ امریکہ کی قیادت سے واقف تھے۔

ولید ماجد کا سفر گجرات تاریخی ازمینوں کا حال ہے۔ ہندوستان میں یہ اسلام کے تعارف و رواج کے سلسلہ میں اُن کا سفر گجرات تاریخی علاقے کی غلبہ کشائی اور شاعری کے ساحل میں اہم دور دلچسپ ہے۔

مغل پاکستان مجلس تاریخ (Ali Pakistan Historical Society) کا سالانہ اشاعت فروری ۱۹۹۷ء میں مشرقی پاکستان مرحوم کے دادا سلطنت ڈھاکہ میں منعقد ہوا تھا۔ اُس کا قلمی غلبہ والد ماجد نے دیا تھا۔ اس غلبہ میں میں مشرقی پاکستان والوں کو بتایا گیا تھا کہ اگرچہ وہاں کی ہندوستان آمد کے وقت تھیں بنگالی کا دم الغا ہندی و عربی تھا اور ساتھ ہی یہ طوطا دیا گیا تھا کہ پاکستان میں یقینی اتحاد کے لئے اور پاکستان کی مختلف زبانوں کے بولنے والوں کو ایک دوسرے سے قریب لانے کے لئے بنگالی کا دم الغا ہندی کے بجائے جدید عربی کر دیا جائے۔ خلفائے عرب کا دم الغا عربی ہونے کے باعث اس زمانہ سے مختلف حضرات بھی کچھ کچھ اُسیئت رکھتے ہیں اور اس کے کچھ میں مدد ملتی ہے۔ بنگالی کا دم الغا اگر عربی کر دیا جائے تو بنگالی زبان پر جو شکرت و ہندو تہذیب کا اثر ہے وہ قطع ہو کر اسلامی تہذیب و تمدن میں داخل جائے گی۔ اس غلبہ کے بعد مشرقی پاکستان کے اس وقت کے ساحل میں بنگالی زبان کے قوم پرستوں نے سخت احتجاج حضرت علامہ سید سلیمان ندوی کے خلاف کیا تھا اور اس خط کو قبول نہیں کیا۔ مشرقی پاکستان کی طبیعت کے حصار میں ایک عنصر زبان کی اہمیت بھی ہے۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ ان مضامین کا دوبارہ مطالعہ کیا جائے تاکہ ان مختلف مسائل کا اختصار تاریخی حقائق کی روشنی میں ہو سکے۔

اشتراکیت و اسلام کا موضوع آج بھی لپیٹ کا حال ہے کیونکہ آج بھی اس
 نظریہ پر بحث جاری ہے۔ آج اس مسئلہ کا سب سے بڑا مرض ایمان و ایمان کی گزروں
 ہے۔ ایمان کے موضوع پر مسلم یونیورسٹی میگزین میں ان کی تقریر ایمان افروز ہے اور قابل
 فہم ہے۔

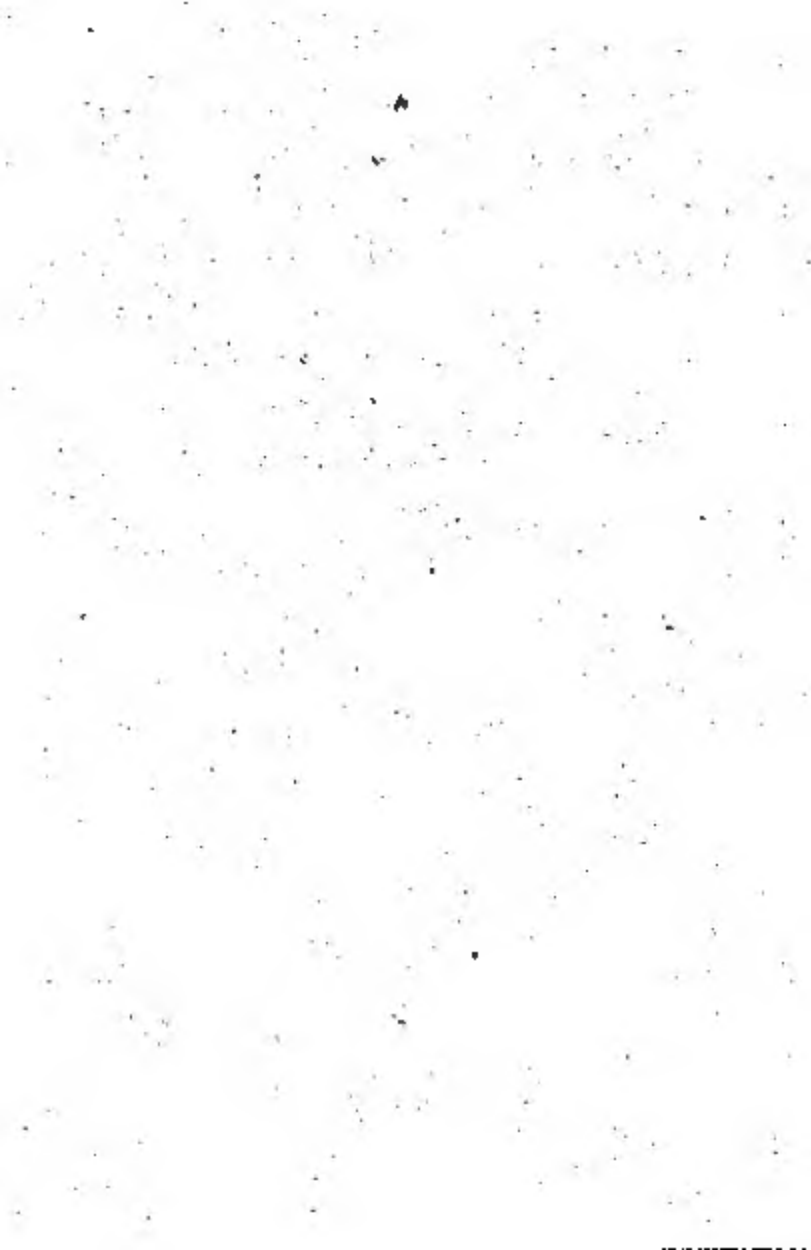
پلس ٹیریٹو اسلام ہالہ ماجد کی کتابوں کے بھی ناشر ہیں۔ امید ہے کہ ان کا
 اللہ ان کی ان کتابوں جو اس وقت مسترد الخراج ہیں۔ پلس ٹیریٹو اسلام ان کے دوبارہ
 اشاعت کا اہتمام کرے گی۔ علیہ نوکلت والہ انوب



سید سلمان ندوی

(کامی آستان)

۸ اکتوبر ۲۰۰۱ء



اشتراکیت اور اسلام



اشتر اکیست

طلب مستونہ کے بعد

حضرات "ج" اے کے لئے یہ عنوان رکھا گیا ہے اس کے متعلق مجھے بعد
 واکبر دنیا کر ہے۔ یہ بات نہیں ہوتی نہیں ہے کہ : نیایش جماعتیں اور قومیں کسی
 خاص اصول پر بستیں ہیں۔ اور وہ اصول تیرہ ترنہ ہے۔ فکری اور فکری جو ہے۔ مثلاً
 آپ دیکھیں گے کہ ان دنیا میں جو انسان آباد ہیں۔ ہر انسان علیحدہ علیحدہ ہے۔ ایک
 ملک کے انسانوں کا دوسرے ملک کے انسانوں سے کوئی تعلق نہیں ہے لیکن جماعتوں
 اور قوموں کے لئے ضرورت اس بات کی ہوتی ہے کہ کوئی ایسا عقیدہ قائم کیا جائے کہ
 اس عقیدہ میں سب کے سب شریک ہوں۔ سب فکر اس کو وحدت میں بدل دیں۔ سب
 ملک بن ستر میں یہ نہ ہو کوئی "الکام الہام" میں پڑا۔

کسی کو کوئی ملک فتح کرنا ہے۔ تو ایک ایک سپاہی بکھر چکیں کر سکتا ہے۔
 سپاہیوں کی فوج ہاتے ہیں اور سپاہیوں کی فوج ہانے کے لئے ضرورت اس بات کی ہوتی
 ہے کہ حکومت کے قانون کے مطابق خیال کے مطابق نظریہ کے مطابق وحدت قائم
 کی جائے۔ ہر ہر قوموں کے نامور کئے جاتے ہیں۔ اور یہ ہم اس لئے کئے جاتے ہیں
 کہ مختلف افراد کے درمیان اشتراک پیدا ہو جائے۔ اس وقت دنیا میں مختلف قوموں کی
 مختلف فوجیں ہیں۔ اور ان کے علیحدہ علیحدہ نام ہیں۔ فوج کے سپاہیوں کی انگریزی
 حیثیت کو نکال کر جماعت کی شکل دیکر نام رکھے جاتے ہیں۔

اسی طرح قہر دیکھیں گے کہ دنیا میں مختلف قومیں آباد ہیں ان کی ساقییں
 اور حکومتیں ہیں۔ جنہں جماعت کیلئے قہر ضرورت اس بات کی ہے کہ ایک
 مطلب ہو۔ ایک فرض ہو۔ ایک عقیدہ ہو۔ ہر ایک رشتہ میں قائم کر ایک نام ہو۔
 اور اسی اصول پر دنیا کی ساری قومیں متحد کر دی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں

پاک قوم کو مطلوب فرمایا ان پر اللہ کا غضب نازل ہوا۔

مفسرین نے دور خود قرآن پاک سے ۴۷ سے کہ یہ قوم یہود تھی ۹۹ یہاں کہ سورہ قاحہ میں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ ہم نے غضب نازل کیا سورہ قاحہ کو ہر شخص نماز میں پڑھتا ہے اس کا ترجمہ یہ ہے کہ اے پروردگار ہم کو اس راستہ پر چلائیے جس پر چلنے والوں پر تیرا انعام ہو۔ اس پر ہمیں جس پر تیرا عذاب غضب نازل ہوا۔ یا جو مکر وہ ہوئے جن پر عذاب نازل ہوا وہ یہود تھے۔ بنی اسرائیل تھے۔ حالانکہ یہ وہ گروہ ہے جس سے انبیاء پیدا ہوئے۔

اللہ تعالیٰ نے یہود کو مغضوب ٹیپم فرمایا ہے۔ ان سے ہمیشہ کیلئے لعنت طبع کی اور لامنت قبلہ ہمیں ملی۔ جس میں بیٹنگروں انعام پیدا ہوئے۔ جن کو قنیت عطا فرمائی تھی۔ انہیں کو مطلوب فرمایا۔

اس کی کیا وجہ تھی۔ خود کرنے سے معلوم ہو رہا ہے۔ کہ انہوں نے اللہ کے احسان کی قدر نہیں کی یا فرمائی کہ وہ کسی قسم کی ہدایت قبول کرنے کو تیار نہ ہوئے۔ اور ان کے دل سخت ہو گئے۔

محمدؐ صلعم کی بعثت تک کائنات ہدایت اختیار کرنے کے لئے صلیت کا زمانہ تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ بنی اسرائیل سے نبوت ولایت ہمیں ملی۔ بنی اسرائیل کے جائے بنی اسرائیل کو پیروی مکی قرآن پاک میں ذکر آیا ہے محمدؐ صلعم کی بعثت تک کا زمانہ آخری صلیت کا زمانہ تھا۔

مگر انہوں نے ہدایت قبول نہیں کی۔ اور اپنی ضد پالے رہے۔ صریح کی رات محمدؐ صلعم کی نبوت کا اعلان بیت المقدس میں ہوا کہ یہ آخری نبی ہیں۔ سارے انبیاء کی لامنت حضورؐ پر تمام ہوئی ہے۔ یہ بات ثابت ہے کہ حضورؐ کی نبوت تک بنی اسرائیل کو ہدایت پکارنے کے لئے ہمت دی گئی تھی۔ جس

کو انہوں نے کسی صورت سے بھی قبول نہیں کیا۔

پھر اللہ تعالیٰ نے لعلب باہلی فرمایا۔ یہ نصیب وعدہ میں قوم پر باداں فرمایا جس کو اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے کہ یہود نصیبات وال تھیں۔ اسی نصیب کے علی اللہ علیہم جو سارے عالم پر نصیب وال تھی۔

یامکر و قسم کے لوگ سارے نے ایک ایہاء جبر جنسوں سے اللہ تعالیٰ سے ہمیں پاک حقوق کی رہنمائی کر دے سرگرداں کروں گا ہے جو یہودیوں سے حفاظت تلاش کرے جس سے یہ دونوں گروہ تباہی میں مل جائیں۔ حکماء اور ایہاء۔

ایہاء تو اپنے روحانی نمونہ کی روک تھام سے انسانوں کی رہنمائی فرماتے ہیں اور ان کی فہمی سے رہنمائی فرماتے ہیں۔

اور حکماء اپنے عوام کو لکھ کر کہہ دیتے ہیں کہ یہودی گمراہ ہیں۔ انہوں نے ایمان لے لیا کہ جو وہام باقی ہے تو وہ ایہاء کا نہیں ہے۔ ایہاء کی عبادت اور رہنمائی کا نتیجہ ہے۔ حکماء کا نہیں۔

اکثر حکماء تو اللہ کے انکار کی طرف مائل ہیں مگر کوئی بھی یہ نہیں ہے جس نے اللہ کے سوا کسی کی عبادت کی ہو۔

ایہاء نے یہودیوں کو بتا دیا کہ ان کی رسمت گمراہی ہے۔ حق پرستی ہے جو اللہ کے حکم کا احساس ہے۔ بات ہے۔ بات ہے۔ چاہے وہ وہاں کے کسی حد میں ہو۔ انھیں میں چاہتے ہیں کہ وہ یہودیوں کے ساتھ ہیں جو اللہ کی عبادت سے ہیں۔ یہ چیزیں حکماء کی عبادت سے نہیں آئیں۔ جس یہودی تھے جنہوں نے سب سے پہلے ایہاء کے دست کو چھو کر بدعت کی تعلیم کو چھوڑ کر پندہ سے تلاش کیا۔ اور ایمان کے قلبوں کے دست کو اختیار کیا۔ خود بھی اختیار کیا۔ اور دوسری قوموں کو بھی اختیار کرنے کی تعلیم اور ترغیب دی۔ اللہ تعالیٰ جو نیکل سے گئے تھے اس کو

یہودیوں نے مصلحہ پاپا کرچہ اپن کے پاس آؤ اور سلطنت چلی۔

معمولی سی سلطنت روم کے ماتحت تھی انہوں نے ظہری کی کہ یہ ایسے ہیں۔
ہنگامہ برپا کیا اور موجودہ لہل کے مطابق انہوں نے حضرت یحییٰ کو گرفتار کر لیا۔ اپن کو
پھانسی کا مستحق قرار دوا۔ مگر مجھے سہی اس وقت اس سے عٹ نہیں ہے۔

حضرت یحییٰ توحید کی تعلیم کے لئے آیا ہیں آئے تھے۔ سیکٹ، غیر مہم
تھا۔ مگر اپن کی تعلیم میں داخل نہ تھے۔ لیکن وہ یہودی تھے۔ جسوں نے انجیل کو منہ
موجودہ عیسائیت کی تشکیل کی۔ عیسائیت وہ ہے کہ لہل میں حق کو اپنی بو عیت سے مبرا
نہیں کر سکتے تو سہل شوق سے مبرا کر دیتے ہیں۔

حضرت یحییٰ کا سب سے بڑا مخالف سفنت ہاں تھا۔ مشہور حضور ہے کہ
جسٹ لڈ سب ہاں کی تعلیم و تلقین سے ہے۔ حضرت یحییٰ کا آخری وقت تک مخالف
رہا۔ لیکن حضرت یحییٰ کے بعد اس نے دعویٰ کیا کہ میں لہل میں سے رہا تھا کہ اپن کی
روح تری اور اس نے کہا کہ سے ہاں ہاں کہ تک مجھ کو تکلف دو گے۔ اور اپن کی
طرف سے کاتہا ہوں مشیت اس نے پھیلائی ہو اس سے خوش ہوا کہ اس نے حضرت
یحییٰ کے مہم کو خراب کر دیا۔ آپ کو معلوم ہے کہ محمد سلیم کے زمانہ میں یہودیوں
نے ہر قسم کی کوششیں کیں راتیاں کیں مقابلے کئے کہ اسلام کو مہجوریں لیکن اللہ نے
ان کو کام کیا یہی تک کہ حیر تک سے اپن کی حکومت علم ہوئی۔ اور وہ اسلام کی
ترقی کو نہیں روک سکے۔

حضرت یحییٰ کے زمانہ میں عہد اللہ ان سہلاں یہودی ظاہر ہو اور اس نے
لکھ دیا کہ حضرت عیسیٰ کے مخالفوں کا ایک مرکز پر فتح کیا اور وہ کامیاب ہو گیا اسی
وجہ سے مسلمان آج تک وہ لڑ خوس میں مٹے ہوئے ہیں۔ اسی کامیاب سے۔ جو گروہ کہ
انبیاء کے لئے تھا۔ اپن کی دعوت کے لئے تھا۔ وہاں کی ترویج کے لئے وقف ہو گیا۔

یہودی میں ایک شخص ساری نام نے غصہ اس سے دیا، اور لڑاکہ یہ وہ تھا۔

بہ

مصر میں بھڑے کی عبادت ہوتی تھی وہاں کنو سلا پرستی تھی۔ اس لئے
 ساری نے سونے کا بھڑا بنا کر کہا کہ یہ ہزار خدا ہے، جب حضرت موسیٰ کو یہ طور سے
 دیکھ آئے تو اس کو توڑ دیا۔ اس کے بعد عہدِ معلوم پر قرآن پاک نازل ہوا۔ اس میں اس
 دلد کی طرف اشارہ کر کے فرمایا گیا ہے کہ *والتشبهی للہم للعسل یعنی یہودی کے*
دوسری میں اس ہی وجہ سے بھڑے کی عبادت دی گئی ہے جس طرح ہندو ستان میں گائے
و غیرہ قسم کے بہت سی قومیں ہیں جو سواری کا بار کرتی ہیں۔ اسی طرح سے یورپ میں
وہاں کے کاروباری گھوڑے سواری ہیں۔ یہودیوں نے دنیا کے دولت مندوں کو اپنی
دنیا کی کاغذی قرارداد دی ہے۔ یہ قوم اپنے دعائی لحاظ سے بہت لوہنگی ہے۔ لیکن تعداد کے
لحاظ سے بہت کم ہے۔ اس لئے وہ جانتے ہیں کہ دنیا کے ہر ملک میں اپنی طاقت قائم
کرے۔ اور وہ اپنی دولت کی وجہ سے دنیا کے ہر ملک میں پوجا جاتی ہے۔ ہوی سے ہوی
سلطنت کو جہنم میں کر لیتی ہے۔ مختلف مذاہب کے اندر یہ بات صحت سے ہو چکی ہے۔

جن لوگوں نے ایمان نہ چاہے ہر وہ جانتے ہیں کہ ایک یہودی نے اپنے
 فرض کے بدلے میں متروک کے جسم سے گوشت کا نو ٹھکانا کر کے عیسائی یا
 اس افندہ کا مصنف ہے اپنی حوصلت کو یہ عہد خوب جانتے ہیں۔ یہ اپنی دولت کی وجہ
 سے ساری دنیا میں پھیلے ٹکڑے ساری قوموں میں کی حرکتوں کو دیکھ کر سمجھا کہ
 ان سے پیچھا چڑھا مشکل ہے تو وہاں کو تہ کر کے پر کل گئیں۔

پچھلے زمانہ کا واقعہ ہے کہ جرمنی سے نکالے گئے۔ جرمنی سے کہا کہ انہوں
 سے تدارکی کی ہے اتحاد یوں کس فتح کے لئے اپنی قوت صرف کرتے ہیں۔ یہ ساری دنیا
 کو اپنی دوست کی وجہ سے یہود مت دیتے ہیں۔ جب انہوں نے فلسطین حاصل کیا تو

شہ پہ سمجھ کر غصوں، طغیانیوں، حاصل کیا لیکن اچھے یہ ہے کہ سونے سے وہ یہ بھی حاصل کر۔ یورپ کی سلطنتیں اس کی مقررہ سر میں اس وجہ سے وہ مجبور تھیں کہ اس کی مدد کریں۔ امریکہ کی زور کی اس میں بے ڈنڈہ اندوہ کار خانہ بچہ قائم نہیں اس زمانہ میں اس کے لئے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ یہودیوں کے خیر کوئی کاروبار کر سکیں۔

یورپ کی جبریت جاننے والے ہوتے ہیں کہ یورپ میں جو تھکاپ پیدا ہوا اس کے عرصہ میں یہودیوں کا ہاتھ کام کر چکا ہے۔ حق تو یہ ہے کہ یہ سب اس کی سازشوں کا نتیجہ تھا۔ کیونکہ یہ انقلاب پسند، فتح ہوئے ہیں۔ لیونگ، وہ سمجھتے ہیں کہ ایک انقلاب کے بعد شاید دوسرا انقلاب ہوئے سنے، انہی بات ہو۔ زندہ جنگ میں انہی سمجھتے ہیں جتنا ہوتا ہے۔ لیکن اس وقت میں عرض لیتی ہیں تاکہ آپ کو کامیاب کر سکیں۔ زمانہ اس قدر ترقی کر چکا ہے کہ جو آدمی آج رہا ہو اس ہے وہ کل فرانس میں جا سکتا ہے۔ جو فرانس میں ہے یا کہیں ہے ایک ہفتہ میں ساری باتیں جا سکتے ہیں۔ دنیا کے ہمارے بڑے بڑے۔ کہ یہ یہودیوں کے ہاتھوں کام ہوا ہے۔

انٹرنیشنل کمیونزم، جو ہے اس کا مانی مدد گس یہودی تھا۔ وہ ان میں پہلے کا پہل تھا۔ یہودیوں کے انٹیلیجنٹ میں کی پیداوار ہے جس میں مارکسزم، اشتراکیت کے بارے میں سمجھتا ہے۔

آپ ہینر ماہر صاحب کو اسی کو نہیں ڈار کٹر تعلیمات کو راضی نہ ہیں۔ پھر صاحب و راضی کر لیں، اب لایوں تو اس آپ کو راضی کر دیں گے۔ وٹ دیں گے۔ اس کا تحریر آپ کو لکھو گے انتخابات میں جو بھی ہو گا کہ ایک کا ختم در و راضی لیتے۔ لیکن ہر مرد یہ کہ اس وقت دیتے ہیں اس وقت سے آپ انھوں کو یہودیوں کو نہ مانتے ہیں۔ اسی طرح وہ کہتے ہیں۔ اسی طرح وہ کہتے ہیں کہ ایک یہودی

کھڑے ہو کر کوراضی کر رہے تھے۔ یہاں تک کہ وہاں پہنچا ہے امریکہ۔ امریکا اور یو ایچ ایس
میں یورپ میں یہودیوں کے ساتھ ہونے والے کارخانے اور کاروبار ہیں۔ کسی ایک فرم
کوراضی کر لیجئے لاکھوں ڈال مل جائیں گے۔ تریلو ڈیورمالڈ اور لوگوں، بقیہ میں رکھا
جائے تو پھر وہ لاکھوں ڈال نقد فراہم کر دے گا۔ پچھلے الیکشن میں امریکہ کے
پریذیڈنٹ نے جو بی فیسول مشورہ ایشیا کی تھا۔ اس کی ایک رقم تھی کہ یہودیوں
کے معاملات کی پوری طرح سے مدد کی جائے گی۔ ایجنے گرچہ یہودی بہت تھوڑی تعداد
میں ہیں۔ مگر ان کو راضی کر کے اسے امریکہ کا صدر مشورہ میں بھیجیں۔ دیکھ رہے کہ
اس کے معاملات میں اس کی مدد کی جائے گی۔ اس سے آپ کو معلوم ہوا۔ یہودیوں کا
چال ساد کی دنیا میں بچھا ہوا ہے۔ یہاں تک کہ امریکہ کے صدر کو بھی اس کو راضی رکھنے
کی ضرورت ہے۔ یہودیوں کی حکومت کھلائی ہے۔ سیکورٹیشن ہے۔

اس وقت دنیا میں تین قسم کی حکومتیں ہیں۔ یہودی حکومتیں ہیں۔ یہودیوں کی ہیں۔
یہودی طاقتیں ہیں۔ ان کے اہل مسلم دنیا کی حکومتیں ہیں۔ یہودیوں کے دو حصے
ہیں۔ ایک یہودیوں اور دوسرا کیتھولک۔ اگر ہر ملک آپ آپ کو پروٹسٹنٹ کہتے ہیں۔ یو پی
کے مغربی ممالک کیتھولک ہیں۔ جہاں کیا قوم کا مذہب ہے یہودی فلسطین کو غلامانا
چاہتے ہیں کہ سارے عرب کو ختم کر دیں۔ یہاں تک کہ حضور کے زمانے میں جو یہودی
وغیرہ ان کے قبضہ سے نکلا تھا۔ اس پر بھی قبضہ کر لیں۔

یہ تینوں حکومتیں نظریہ سادہ عقیدہ دل پر قائم ہیں۔ ہمارے حکومتوں کی
وہاں قومیت اور وطن پر ہے۔ مگر حقیقت میں قومیت پر نہیں ہے۔ یہودیوں کے اندر
ایک فکر کی وحدت ہے۔ نظریہ کا اتحاد ہے۔ وہ اس میں کیورس کی وجہ کیا ہے۔ پہلے روس
میں روسی حکومت تھی وہ ترکستان سے لیکر من لینا تک تھی۔ اس میں مختلف قومیں
میں تھیں۔ یہودیوں کی حکومت کلہو سم پر قائم تھی۔ ساری قوموں کو کور

روہ کا مریٰ میں سامنے سے ہر لوہوں کیل دور رہنے پر روس کی رشتہ کے خلیفہ دیکھتے ہیں۔ وہ ان کے بچے سے ہیں۔ اور دوسری طرف کیونست بھی جتے ہیں۔ حالانکہ مسلمان کو کیونست گناہیہا ہے۔ جیسے ہرادی مسلمان اور عیسائی مسلمان کیونکہ باہو تک صرف اقتلاوی تمام نہیں ہے۔ لکن وہ خود ایک مستقل مذہب ہے اس سے میرا مقصد یہ ہے کہ وہ ایک عقیدے میں ملک میں۔ جیسے اسلام خدا کے نام پر مذہب ہے۔ یہ ہے خدا کے مذہب ہیں۔ یعنی اللہ کے احکام کی ذمہ داری کی انبیاء کی نبی کی جائے۔ ماری قلعہ کو اور خدا ہوائے ہوائے اس کے خدا کی عبادت کی جائے۔ ماری عبادت کی جائے۔ سب سے بڑا چیز کہنا ہے تبت کی ماری دنیا کو ہے اسوں نے حول حضور بیت کہنا ہے۔ کیونکہ ہر انسان کو اس کی ضرورت ہے۔ انہوں نے بھی نعرہ لگایا ہے۔

اسی کے عقائد میں سرمایہ دار قوسوں نے سرمایہ داروں نے نعرہ لگایا ہے۔ ہم لوگوں کو جڑ مٹاتی ہیں۔ ان کے نعرہ کا اعادہ کر رہے ہیں۔ پھر دندہ کی زبان سے بھی سنا ہو گا کہ ہم لوگوں کا معیار زندگی بد جائیں گے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کو کھانے پینے کو ملے یہ ہے ہمارے ہمارے رشتہ لائی جا رہی ہے یہ ہلچل جڑا ہے۔ کیونکہ انہوں نے نعرہ لگایا کہ ہم یہ سمجھتے ہیں کہ حکومت ہمارے کھانے پینے کا احکام کرے گی۔ ہم دوسرا بارداروں کے جوائی حرسے کی نشان کرتے ہیں۔ اور وہ ایسا ہے کہ غیر سامنے کے کسی قول کو دہرایا جائے۔ مجھے اسے جتن کی بات یاد آتی ہے کہ ایک راجہ ان میں پڑھا تھا شعر یاد نہیں جس کا مطلب یہ تھا کہ جب انسان کا ایک کام ہو جائے تو پھر اس کی ضرورت پڑتی ہے ایک کے بعد دوسری پھر تیسری پڑھتی۔ اسی طرح انسان جملائے غرض مطلب ہو کر رہ جاتا ہے۔ میرے استاد نے افسانہ سے مطلب یہ لکھا تھا کہ ہمارے پاس سولہ نہیں ہے۔ ہمارے کے سے گھوڑا خریدنا آپ ایک بچہ

کے بعد دوسرا چمر کی ضرورت پیدا ہوئی کہ دائرے گھاسنے لگے سائیکس ر
 اسی طرح یہ ہے کہ آپ کا میاں نہ گن بڑھایا جائے گا کہ آپ کو جانے بھی
 پائی جائے گی پھر میڈیکس کی ضرورت پیدا ہو جائے گا۔ اور یہ مسئلہ مددگار ہے
 کل انسان اثر یہ ہے کہ سادگی دیکھ کر بھی وہ خاموش ہو جائے تو ممکن نہیں۔
 مددگار شریف میں آتا ہے کہ تمنا کے ہیٹ کو قبر گامنی کے سوا کوئی جج
 نہیں بھر سکتا۔

میاں نہ گن کو دھانے سے لے کر آپ دیکھتے ہیں کہ فی الحال اسے منتر تک کرتے
 ہیں۔

میں بھوپتی میں تھا فی کے حردوں۔ اس میں ایک کیا اور عوام سے چاہتا
 وہ کہیں تو عوام نے کہا کہ ہم تمہارا نام کہہ کے کیا کریں گے جو لفظ ہے آئے گزرتا
 ہے وہ کل ساڑھے چار گئے ہیں لگے۔

اگر آٹھ سو پچھتر ہوتے ہیں اور پھر حرد لے لیں تو کھانا ہوا ہے بیوی چوں
 کو لے جا کر نہ میں گے بلکہ اب اگر ہم میں دوسرے سہرا دیکھتے ہیں تو پھر چور ہے
 دیکھنے لگیں گے اگر پہلے دس چالی پائے درو پیتے تھے تو پھر جس پینے لگیں گے کھالے
 ہ کر فیس دیں گے تجربہ اس کا شاد ہے۔

میر مقصد ہے کہ وہ جو امرہ لکھا جاتا ہے کہ فطرت حکومت نے میں کا
 ایک کا شکاروں کو بتا دیا ہے ماضی تھا ہے وہاں تو یہ ہے کہ جتنا قل پیدا ہوا وہ سب
 حکومت کا ہے۔ پائے لوگ ہم کے صریح۔

اور ہمارے ہندوستانی جو پائے لوگوں میں ہیں سے ملے ہوئے و حضرات کو
 کو سلام بھیجے ہیں

ایک کتاب جو انگریزی سے اردو میں ترجمہ ہو چکی ہے۔ اس کو لکھتے ہیں اردو میں

ہے۔ ردی سفارت عقد کے ساتھ امریکہ بھیجا گیا ہے۔ وہیں چکر لگا رہا ہے۔ یہاں سے لوگ ہمارے
 چھوڑ کر امریکہ ہو گیا اور اس نے انگریزی میں کتاب لکھی ہے۔ اس کی کتاب سے ظاہر
 ہوتا ہے کہ کاشکالوں پر کون کون سے علم روس میں ہو رہا ہے وہاں یہ قاعدہ ہے کہ سارا غلط
 حکومت کے پاس جمع کیا جائے اور کسی کو دیا جائے ایک لولہ بھی کہہ نہ ہو چاہے لوگ
 بھوکے مرنے رہیں۔ اور حیرت انگیز قصے بیان کئے ہیں۔

اقربار دست اقدس شاہ اسلام کہتے جاتے ہیں۔ اس کے کام کے اندر یہ
 چیزیں ہیں۔

سطلی مسور کا آتا ہے زہر

جو نقل نفس تم کو نظر آئے ملتا

کمیابی و افہام ہیں جو اسلام کا لانا کاتے ہیں۔ پاکستان میں آپ لوگ بھی ہیں
 کہ بائبل و ازم کی تربیت میں قصائد کہتے ہیں۔

انقلاب۔ اشتراکیت۔ کمین 'مزدور' 'مشرق پسند' کا ذکر کرتے ہیں یہ عیادب

ہے۔

میں نے ایک صحافہ میں اس قسم کی فلم بن کر چکاتھا کہ آپ لوگ پرانے
 شاعروں پر اعتراض کرنے تھے کہ حسن و عشق کی دہلی کی رات لگاتے ہیں تم نے
 حنا لٹکا کر لٹکے ہیں۔ انقلاب 'مزدور' کمین 'مزدور' کی لڑکی تم مزدوروں کی مدد
 نہیں کرتے صرف اپنی بیڈری چاہتے ہو۔ مسلمان حکومتوں میں اشتراکیت کا پرچار کیا جاتا

ہے۔

ایک اخباریہاں سے نکلتا ہے۔ کسی بھی چیز کا اتفاق ہوتا ہے پہلے صفحہ پر
 توکل لا الہ الا اللہ ہوتا ہے۔ مکرر دوسرے صفحہ پر بالعموم کا تعبد یہ کیا قناعت ہے
 جو خیالوں میں نظر آتا ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایمان تو مسلمان دوسری چیز پر

لائے ہیں۔ لیکن احیاء کو بچنے کے لئے دوسرے طریقہ بھی اختیار کرتے ہیں۔

پاکستان نے اکثر اکی نظام اپنے پیٹ کو رکھ کر بنایا ہے، ہر کس کی کتاب حق کا صحیفہ ہے۔ سرمایہ داروں نے اقوام متحدہ بنائی ہے۔ اتحادیوں کا مشورہ ہے۔ وہ امن کا صحیفہ ہے مگر عمل کے لئے نہ، عمل کرتے ہیں۔ نہ یہ کرتے ہیں بلکہ آوازیں لگاتے ہیں۔ آخرے لگاتے ہیں مگر مسلمانوں کو دیکھو تو معلوم ہوتا ہے کہ ان کا کوئی فائدہ ہے نہ کوئی دعوت ہے۔ نہ صحیفہ ہے، اسلامی ملکوں کا زبردہ حصہ اتحادیوں کے ہتھ میں ہے۔ اسوں نے اقوام متحدہ کے مشورہ پر بھی دستخط کر دیئے ہیں اور اسلام کا غریب بھی دیکھتے ہیں۔ چاہے اس میں صبر ہو۔ چاہے شام ہو چاہے اندونیشیہ ہو۔ ہندوستان ہو یا پاکستان ہو، ہر جگہ یہ تشار ہے۔

میں نے انگریزی کا ایک اخبار پڑھا تھا۔ پاکستان آئے سے پہلے اس میں پاکستان کے متعلق لکھا تھا کہ پاکستان عجیب تہذیب میں جاتا ہے۔

ایک طرف تو وہ اسلامی دستور بنانا چاہتا ہے۔ دوسری طرف برٹش پارلیمنٹ کے طریقہ کی نقل کرنا چاہتا ہے۔ اور دونوں کو جمع کرنا ایک مشکل ہے کہ اس سے وعدہ ہوتا ہوا ناممکن ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر یہ دماغ بھی اس تضاد پر غور کرتا ہے۔ مسلمانوں کی حکومتیں جو دنیا میں ہیں۔ اسی مالک لیا میں جاتا ہیں۔

کیونکہ وہ یہ مسلمان ہے۔ اس سے اسلام کو نہیں چھوڑ سکتے ہیں۔ لیکن ذرا اور اور حکومت جمہوریت پر عقیدہ رکھتے ہیں، انہوں نے کہتے ہیں کہ یہ مطلب لکھنا چاہئے۔ حالانکہ جس طرح باہو کیوں اور اتحادیوں نے اپنے اپنے ملک فکر یہی ہے اور نظام قائم کر لئے ہیں اور اس میں یہ نہیں دیکھا کہ یہ کس کے خلاف اور کس کے موافق ہے۔ اسلامی حکومتیں بھی اس طرح کامیاب ہو سکتی ہیں کہ بغیر یہ سوچے ہوئے کہ دوسرے کیا عقیدہ رکھتے ہیں۔ بلکہ نظام ہدایت جو محمد صلیم سے پیش کیا ہے اس کو قبول کریں اور

پوری طرح سے عمل کریں۔

باشوگ نے قرآن کو حوش کرنے کی کوشش نہیں کی اتنی ہی قوم نے مشورہ پایا تو، سوں نے یہ کوشش نہیں کی کہ اس سے باشوگ حوش ہو جائیں۔

اس سے ظاہر ہے کہ ایک دوسرے کے گھر بیٹے کو حوش نہیں کر سکتا۔ جب تک ہم تشدد کی زندگی سے باہر نہیں آجائیں گے۔ ہم اپنے نظام کو اپنی ملت کے مطابق نہیں بنا سکتے۔

حضرات آپ سب کو معلوم ہے کہ اسلام کی بنیاد عجم ہے۔ اور اس وقت دنیا کی ہر چیز انقلاب پذیر ہے تعمیر پذیر ہے۔ دنیا کا کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جہاں تعمیر نہ ہو رہا ہو۔

باشوگ نے بیت کو قبلہ بنا لیا ہے یہ اگلی ہل سکتا ہے کہ ہم نے بیتا بیت پکارا تھا دنیا کا ہل کر رہا ہے۔

باشوگ کو نے بیت کی پکار شروع کی تو دنیا میں لاکھ کابل پڑ گئے۔ ہر جگہ خدا کی دُعا تیں قائم کی گئیں۔ یورپ کی قوموں کی تواریخ کو ایشیاء کی تاریخ کو مصر دیوناں دور مسلمانوں کی تواریخ کو پڑھنا تو گھبراہٹ کا پلے پڑتا تھا۔ ہم نے بیت پکارا تھا پھر ہر جو عقیدہ بیت کا رکھتے تھے وہ سب اس میں جھا ہو گئے۔ اللہ دنیا سے کم ہو جا رہا ہے ساری دنیا بیت بھا گیا ہے۔ اللہ چوک و تعالیٰ نے اپنے آپ کو رزق کیا ہے۔ لیکن آج کا فلسفہ یہ ہے کہ حکومت کے ہاتھوں میں رزق ہے (وہ سب عید میں الارض الا علی اللہ رزقہا کی جگہ علی انکرمہ روئے) کی پکار ہے۔

ہندوستان کے ملک کی حالت آپ کو معلوم ہے اور گھریز کے مانتے میں غدر کی کیا حالت تھی۔ جیسے جیسے بیت بیت پکارا جائے گا۔ زمین کی ہر کت عائب ہو گئی۔ جو کوشش کی جاتی ہے الٹی پڑتی ہے

حضرات مسلمانوں کی پالیسی کہ جو تقریباً درخام محمد مصمم کے درجہ سے
 سامنے نہ کو پناہیں۔ اور اس کے کل کر رہا۔ کیا عیب سے کہ اہل تعالیٰ کے درجہ
 سے دوسری تو سب کو بھی بدست عطا فرمائے۔

ہاں۔ یہاں حضرت نے رے میں قید پڑا تھا۔ یہ طیبہ میں اس کو مہم
 رہا کہتے ہیں حضرت عمرؓ نے اس توں کا کیا نامی کیا تھا، اسوں نے سامان چھو دیا۔

اس۔۔۔ بن مصر کے گورنر (عمر بن العاص) کو حضرت عمرؓ نے قید کے لئے
 خط لکھا تو اس نے عہدہ بھیج دیا، اور لکھا کہ میں علیہ کجی رہا ہوں اس لئے لکھا ہوں کہ ظہار کا
 ایک نوٹ عہدہ طیبہ میں ہو گا، اس کا سختی لائن مصر میں۔ دیکھتے نظام اس کا نام
 ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (فی السماء زور فکم و ما وعدوہم) ان کے آسمانوں میں
 قہار اور ذی ہے۔ ہمیں تو یہ شک آپ کے پاس ہے کہ آپ میں کو کاشف ہائے
 نہیں پیدائے کی طاقت۔ آپ میں نہ کسی بادشاہ میں آپ کو معلوم ہو گا کہ بندہ تان
 کے بندہ بہت سی چیزیں قابل کاشت ہائے میں۔ مگر عہدہ میں کی ہو گئی تو کام شہ تعالیٰ کا
 ہے وہ خوب چاہے کہ کسی طرف سے کیا جائے۔ ہو سکتا ہے کہ حق اور سائنس سے
 عہدہ کی پیدائش ہو، لیکن مگر یہ حق کہ نہیں المانع میں ڈالنے والا بھی تو وہی ہے۔ یہ سب
 اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔

ٹریکٹر سے پہلے ایک آرمی ہیلوں سے کاشت کرنا تھا لیکن اب ٹریکٹر کے لئے
 سارے گاؤں کو صحرا بناتا ہے اس پر بندہ تان میں کیا ہے صرف ہوا تھ سے
 و مگر دلی کر کے کوئی آگے نہیں بڑھ سکتا۔ یہ قہر ہے جو کچھ بھی نہیں ہے۔
 حضرات مسلمانوں نے جسی نظریہ پر یہ فرمایا۔ وہی نہیں ہے جو نظریہ وہی طریقہ

سے پیدا کیے ہوئے گا اور ۱۱ ہزار سال کے بعد پھر ۱۲ ہونے لگیں اسلام کا جو وقت ہے ۱۱
 اور ۱۱ ہزار سال ہے۔ ایک دہائی طے کی ہو اور دہائی کی نظر پر قائم کی جا سکتی ہے۔ اسلام
 کی دنیا، اللہ کی توحید عباد کی پہلی ان کی عبادت کی صورت ۱۱۔ انہوں نے کچھ عمل پر
 ہے۔ اسلام پر جب کہ اللہ نے ہے۔ انہوں نے اللہ بن گئے تھے مصلح کو قائم نہیں کیا
 جانے اور اللہ کے فرشتوں کو ہوا جانے ان سب پر یحییٰ لایا۔ ان کے اعمال کی
 ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔ اس پر یحییٰ لایا۔ ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔ اس پر یحییٰ لایا۔
 ۱۱۔ ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔ اس پر یحییٰ لایا۔ ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔
 تمام دنیا کی قوتی نے کس کو روک دیا۔ ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔ اس پر یحییٰ لایا۔
 ہیں۔ لیکن اللہ آپ ہے اللہ کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔ اس پر یحییٰ لایا۔ ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔
 کو کس میں ہو سکتیں، ان کو کوئی روک دیا۔ ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔ اس پر یحییٰ لایا۔
 ثمر کا جذبہ تو اس وقت پیدا ہو گا جب اللہ کے ہاتھ سے ہوئے اور سورہ صافات کے لئے
 ۱۱۔ ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔ اس پر یحییٰ لایا۔ ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔
 محفوظ رہے۔ ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔ اس پر یحییٰ لایا۔ ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔
 یہ اور اللہ کی مصلحت حق فرشتی نہ دیکھی اور ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔ اس پر یحییٰ لایا۔
 ہے محمد کو اور کمال تو معلوم نہیں ہے کہ ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔ اس پر یحییٰ لایا۔
 ہو سکتی ہے۔ ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔ اس پر یحییٰ لایا۔ ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔
 (قرآن مجید اور میں ان کی بات ہے) ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔ اس پر یحییٰ لایا۔
 ہے جس میں جو رویت لے والی حقائق بلکہ آروپ ہے۔

کیا ان کے خدائی بار ہیں۔ وہ ہیں۔ یہاں اس کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔ اس پر یحییٰ لایا۔
 یہ نظریہ واضح ہو گا کہ اللہ کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔ اس پر یحییٰ لایا۔ ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔
 ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔ اس پر یحییٰ لایا۔ ان کے لئے ۱۱ ہزار سال کے لئے کیا۔

سے گزری لیکن اسی عورتی لافانی بدکاری سامنے نہیں آئی۔ جتنی آج ہے۔ آٹھ ابدالوں میں سالوں میں، قہروں میں، سیزڑوں میں، ہر ٹکڑے میں، اکبروں میں، جہاں دیکھئے، ہزار ترخیاں ہلنے کے کچھ نہیں۔

خواتین کے چلے ہوئے ہیں۔ ان کا نتیجہ بھی بڑا فوہوش کی نمائش کے کچھ نہیں۔ ہاں کھوار یوں کا ایک ٹکڑا چل رہا ہے یہڑکیاں مگر بھر نکلا نہیں کریں گی۔ رولہ پندی سے سہ زوروں کے غلب کی بار۔ آگے گی۔ اس گمراہی کا کیا نتیجہ ہو گا۔ مسلمانوں نے اپنے نظریہ عقیدے ہدایت کو چھوڑ دیا اور دوسروں کے اقتدار کر لئے۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر یسین اور مسیح کی ماست، ایمان لیا چلا رہا ہے۔ میں اپنی تقریر کے آخر میں ایک سوال کرتا ہوں کہ ہر مسلمان قتل پڑا ہوا ہے۔ کیا وہ سورگافاتحہ نہیں پڑھتا ہے آپ کی زبان تو یہ کہتی ہے کہ اے خدا اس کو یہودیوں کے راستہ پر نہیں مہیا کرے گا۔ راستہ پر نہیں۔ بعد انبیاء کے محمد رسول اللہ کے راستہ پر چلا۔ لیکن کھل آپ کا کیا ہے؟

نوجوانوں کو طمع قطع دینے، فتناء عداوت دیکھنے کی وہ انتہاء کر ہم کے راستہ پر جہنم یا یہودیوں کے اور نصرتی کے راستہ پر چلیں

اے کافیلہ دکنہ بیت الحرم ہے۔ اس کی ایک کھنڈر ہو جی رہی ہے۔

ہم ہمارے چلتے ہیں۔ جو دعوئی مسلمان کا کرتے ہیں۔ مگر طریقہ یہودیوں اور عیسائیوں کے پرند ہیں۔ یہ کب ایمان عمل کا تھوڑا ہے۔

رسولِ وحدت

PA

دوست اور دشمن، موافق اور مخالف سب کو تسلیم ہے کہ پیغمبر اسلام علیہ السلام کی سب سے پہلی اور آخری خصوصیت توحید کی عظیم ہے، مگر اب تک اس توحید کے عقد کو ایک خاص اصطلاح میں استعمال کیا گیا ہے، یعنی یہ کہ آپ نے خدائے قوی کی وحدت کی کامل تعبیر لوگوں کے سامنے پیش کی۔ لیکن آپ نے نبی ہر اس لفظ کو تحلیل کر دیا اور دیکھیں کہ آپ نے وحدت کی تعلیم کس کس، جگہ سے پیش کی اور کس کس پہلو سے مکمل کی ہے۔

وحدت الہی

دنیا نے دو بڑا کام سب سے پہلے اظہار وحدت و کثرت کی کر رکھا ہے، ہم دیکھیں ہر طرف کثرت الہی کی غیر گہیاں نظر آتی ہیں۔ ظاہر ہیں ۱۰ ہیں کثرت کی ایسی غیر گہیاں ہیں الجہ کر اور واحد کو اخیر سمجھ کر موحد سے، شرک بن جاتے ہیں مگر حقیقت شامی دکھائیں کثرت کے، ڈار تک پر دوئی کے پیچھے وحدت کا جلوہ دیکھ جاتے ہیں۔ دیکھنے والوں کو آسمان زمین، پہاڑ، جنگل، دریا نظر آتے ہیں۔ پھر آسمان میں آفتاب، مانتاب، سجی، سیارہ اور دوسرے ستارے دکھائی دیتے ہیں، زمین میں انسان، حیوان، اور پتھر، پہاڑوں میں چٹانیں، اور غار، دریاؤں میں روانی، میراں اور موہیں نظر آتی ہیں، تو انسانوں نے ان سب کو کثرت کی جلوہ انگیزیوں سمجھ کر ان تک سے ہر ایک کو اپنا اہلہ اور درجہ تسلیم کر لیا، انہوں نے آفتاب کی پجاری، بھٹی نے اپنا شاپ کو بھٹی نے دریا کو اور بھٹی نے پہاڑ کو لیکن موحد اعظم کی ۱۰ انہوں نے ان کثرتوں کے پیچھے وحدت کا جلوہ دیکھا اور پکار اٹھا کہ میں ان کے نہیں، بلکہ ان سب کے ایک اور تماماتق نے آسمان پر جکا ہوا ہوں۔

میں نے اپنے رب کی طرف سے پیغمبر کو
کی طرف سے کلام الہی آسمان سے آسمان سے
نوحی کو اور بھی دوسرا کوہ، اور علی کا
ہا بھی نہیں۔

لہی وجہت وجہی لفظی فطر
السموات والارض حقا وما ما
من العشر کیں۔

تہذیب میں ہے پست و بلند تکیب و فراز اور فرش و عرش سب اسی ایک کے ذریعہ ملے جاتے ہیں۔

وحدت کی غلط تعبیریں

بہت سی قوموں نے اس کو ایسا مانتا تھا کہ وہ انہیں کا ہے دوسروں کا نہیں۔ انہوں نے مساوی کے اندر ہستی و ملکی اور شرافت و ذلت کے درجے اور سرچے قائم کر کے یہ یقین پیدا کر لیا تھا کہ وہ صرف بلند و شریف انسانوں کے طبقہ کا واحد خدا ہے اور وہی پست و ذلیل مخلوقات اس قابل نہیں کہ وہ اس سے تعلق کی نسبت رکھ سکیں۔ وہ سمجھتا تھا کہ ایک خدا تھا۔ مگر صرف ایک خدا تھا۔ یہ کسی ایک قوم یا کسی ایک مذہب کا خدا اور دوسرا کا نہیں۔ چنانچہ سپرد رگ اشریف و نعل آ رہے اس کو صرف اپنے ہی لئے خاص سمجھتے تھے اور پھر وہ بھی اپنی اپنی اور قریب و دُور کے روئے والوں میں منقسم ہو کر اس طرح وہ ہو گئے تھے کہ ان میں سے ہر ایک کو چاہئے خود ایک خدا ہو گا کہ خدا تعالیٰ کی حمد کی کے برابر ہی الہی ہیں اسی لیے کہ اگر ایک (قریب) کے برابر فقط پرانا الوہیت اور خدا الٰہی حنی و بنا ہے تو وہی فقط دوسرے (امرائی) کے برابر ہوتے ہیں۔ شیطان کے متنی حشا ہے اس سے بھی آگے بڑھ کر یہ کہ ہندوستان کے دو حصوں مثلاً اور جنوب میں شیو اور دھرم جو دونوں مانتے و قوم کے محبوب تھے ایک ہی ذات پاک پر ولادت کرتے ہیں وہ ہندوؤں کے اہم سے ہیں ایک شیو کو پوجتے ہیں دوسرے اور دوسرے دھرم کو پوجتے ہیں۔

پاک خزانہ اہل ایمان کا اور مزدلوں کا خدا تھا مگر ہندو آریوں میں وہ سورج سے زیادہ نہیں اہم آریوں میں سے ہر جموں نے اپنا وہ خدا بنا جو صرف انہیں کا خدا تھا۔ انہیں نے اپنے مذہب سے ان کو پیدا کیا اور دوسری ہندو قوموں کو اپنے ہالوں اور تانگوں سے

سامیوں کا خدا صرف تمہیں کا تھا۔ بنی اسرائیل کے نزدیک وہ خدا بنی
کے خاندان کا تھا۔ وہ میرے خدا نہ تھا۔ یہاں پر ۴۳-۴۷

اے میرے باپ اور اہم کے خدا اور میرے باپ
افکل کے خدا
پیر ۴۳-۹

مگر مجھے باپ کا خدا اور اہم کے خدا اور اسحاق کا خدا اور یعقوب کا خدا
ہوں۔ خروج ۵

میرے خدا نے موسیٰ سے کہا کہ تو بھی اسرائیل سے بول کہہ دو کہ خدا
تمہارے باپ کے خدا اور اہم کے خدا اور اسحاق کے خدا اور یعقوب کے خدا نے مجھے
تمہارے پاس بھیجا ہے۔
خروج ۳-۱۵

میرے باپ کا خدا اور اہم کا معبود اسحاق کا معبود
پیر ۳۱-۱۵

اور انہیں کہہ کہ خداوند تمہارے باپ کا خدا اور اہم اور اسحاق اور یعقوب کا خدا
ہوں کہتا ہوا مجھے دکھائی دے۔ ۱۹

خداوند اسرائیل کا خدا یوں فرماتا ہے کہ تو میرے لوگوں کو جانے دے
خروج ۵-۱

فرعون نے کہا کہ خداوند کون ہے کہ میں اس کی آواز سنوں کہ بنی اسرائیل
کو جانے دوں میں خداوند کو نہیں جانتا۔ تب انہوں نے کہا کہ عبرانیوں کے
خدا نے ہم سے ملاقات کی۔ ۱۷

اور سے کہہ دو کہ خداوند عبرانیوں کے خدا نے میرے جتنی بھیجا ہے کہ
اور کہتا ہے کہ میرے لوگوں کو جانے دے۔ ۱۶

۱۵-۲۰ (خروج ۱۵-۲۰)

دس طرح ادا کی وجہ یہ ہے کہ اس قدیم زمانے میں خدا نے

ہر ذرہ کی پرکھش صرف حضرت امیر مسلم علیہ السلام کی اولاد ہی میں
مختصر تھی۔ اچھا ہے کہ قرآن کریم نے بھی حضرت یعقوب کے سال پر ان کے
بیٹوں کی زبان سے اسی قسم کے فقرے ادا کئے ہیں۔

عَسَىٰ اِلٰهَلْ وَاٰهَلْكَ اَبْرٰهِيْمَ اے آپ کے خدا اور آپ کے آپ دونوں
وَاِسْحٰقُ (مَعْرُوف) ہر مخلوق کے خدا کی مراد ہے

لیکن بنی اسرائیل نے غلطی سے یہ سمجھ لیا کہ یہ خدا عام انسان کا خدا ہے
جس میں دنیا کی کوئی قوم ان کی شریک نہیں اور وہ انسان کا خدا ہے۔
جسائیروں کا خدا امیر یوں کا آپ تھا مگر اس آپ کے کہہ میں ان کے خدا
کوئی دوسرا شریک نہ تھا اور انہیں وہ اخلق والا تھا یہاں آخر صرف کوہی ان کے بچہ کا
پاپ رہ گیا ہے جیسا کہ انجیل میں بدایا۔ آج سر پاپ جو آئین میں ہے

پیغمبر اسلام علیہ السلام کی تعلیم

یہ تھا اس خدا نے واحد کا تخلیق جو توں اور خاندانوں اور شخصوں کا خدا ہے
نہ محدود سمجھ لیا گیا تھا اس کے بعد خاتم الانبیاء علیہ السلام کی بعثت ہوئی۔ آپ کی
تعلیم نے جہاں اعدائے ربانی کے دوسرے پہلوؤں کی تکمیل کی اس وحدت کے مضمون
کو بھی نکھل کیا اور بتا دیا کہ وہ ایک ہی خدا ہے جو ہر جگہ ہے ہمیشہ بھی دشمنوں کے اور
شیعوں کے خالق بھی ہے علوم بھی، مدد کرنے والا بھی ہے اور مارنے والا بھی انہی ہی
وہ وحدت و توحید کا نام ہے وہاں تک کہ وہاں کے گوروں نے کہا کہ "ہر انسانی توحید توحید ہے"

تھے قریش حضرت عیسیٰ کے نام سے پکارتے تھے۔

فَالْحَقُّ قَوْلُنَا مِنْهُ يَصْطَوْنَ ' یہودی نصاریٰ حضرت داؤد اور حضرت سلیمان کو صرف بادشاہ سمجھتے تھے اور خلیفہ سمجھتے تھے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرب و اہل شام و بلادِ یورپ بہت کم اور ترکوں کی غلط فہمی کو دور کرتے ہوئے بتایا کہ ہر ملک اور ہر قوم میں خدا کا رسول آیا اور اس کی اولاد کی گئی ہے اس لئے خدا تعالیٰ و امتیازِ نبی کے تمام پیغمبروں اور رسولوں کو یہاں خدا کا رسول صاف اور اسرارِ الہیہ تسلیم کر چاہیے

مفسومہ نبوت کی وضاحت

ایک درالقیہ جس کا طرف اشارہ کرنا ضروری ہے یہ ہے کہ اسلام سے پہلے نبوت اور سالارہ اور خلیفہ کی کوئی واضح اور غیر مشتبہ حقیقت ان کے سامنے نہ تھی یہودیوں کے ہاں نبوت کے معنی صرف چٹل گرائی کے تھے اور نبی و پیغمبر کو کہتے تھے جس کے متعلق اس کو یہ نہیں تھا کہ اس کی وہ پادشاہی ہو اور اقوال و افعال سے چنانچہ قورن کے محفلہ غلوین میں اس مضمون کا حکم موجود ہیں اسی بنا پر حضرت سیدہ انیمہ حضرت لوطہ حضرت اہتیق حضرت یعقوب اور حضرت یوسف کی نبوت اور رسالت کا ایک وحدہ لا شریک کہ ان کے ہاں عقیدہ یہ تھا کہ نبی و پیغمبروں کے مقابلہ میں انہی کا ہونا کی چیز نہ تھا بلکہ وہ غیبی ہوا مہر تھی ہے۔ حضرت داؤد اور حضرت سلیمان کی مشیت صرف بادشاہ کی ہے اور ان کے زمانہ کے چٹل گرائی کرنے والے پیغمبر اور

ہیں۔

یہودی کی طرح صہارہ کی بھی لہذا کے سب پیغمبروں کو یہاں خلیفہ نہیں کرتے۔ انجیل میں حضرت عیسیٰ کا یہ قول ہے کہ مجھ سے پہلے جو آئے وہ چر اور ڈاک

تھے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہاں کے روایات حضرت عیسیٰ سے پہلے کے پیغمبروں کی حیثیت پر تھی۔ جو واقعوں میں۔ خود کے رسولؐ کی قریب ہے ان کے حکم کے میں ان کی پہلی اور عمدتہ کی گواہی حضرت درگیا اور حضرت یحییٰ علیہ السلام کے ہیں۔ لیکن جب یہ۔ شان کے ساتھ نہیں

ان میں خلیفہ کا یہ اثر تھا کہ وہ۔ اور قضاوی دونوں اسرائیلی پیغمبروں کی طرف سے تھے۔ ان کی رعایت و تکیہ و تفسیر منسوب کرتے تھے مثلاً حضرت توطاہ پر۔ کاری کا اور ان کے تھے حضرت سلیمانؑ کو لکھا تھا کہ وہ اور علیہ السلام کا وعدہ کرتے تھے کہ ان کے سحر اور جادو کو تو دور میں ترک کر دیا جائے گا ہے حضرت عیسیٰ کے علاوہ تمام پیغمبروں کو سمجھا دیا کہ ان کے تھے بلکہ انہیں سے لطفہ دیا اور ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہود اور طوطہ عیسائی کی حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ کی نسبت بعض ایسی باتیں کہتے تھے جن کی شان عظمت سے سر اسر مانی ہیں۔ مثلاً یہود حضرت مریم پر تمسک رکھتے تھے اور انہیں کے طرف سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ احکام شریعہ کے بر خلاف اپنی ماں کی لڑتے نہیں کرتے تھے اور حکام شریعہ کے مطابق ماں کا ادب نہ کرنا بد بختی تھی۔ اس طرح موجودہ لکھنؤ سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر وہ کی پردہ نہیں کرتے تھے۔

اسلام میں نبوت کا مفہوم

حضرت انبیاء کرام علیہم السلام پر یہود و نصاریٰ کے یہ فطرت صرف اس وجہ سے تھے کہ ان کے یہ نبوت و رسالت کا کوئی عنصر نہیں۔ تو اور نہ جہاد کی عظمت کی کوئی بات۔ بلکہ تمام تھی۔ مگر اسلام نے دنیا کے تمام پیغمبروں کی عظمت و جلال کو ایک نہایت بلند سطح قائم کی اس کے نزدیک انہوں سے پاک اور عظمت تمام انبیاء و مرسلین کا مشترک وصف ہے سب پیغمبروں پر یہاں الٹا ضروری ہے وہ

سب خدا کے چنے ہوئے ایک خاص منصب پر مقرر تھے اور سب دنیا میں اس غرض سے بھیجے گئے تھے کہ خدا کے حکام کو لوگوں کو سنائیں اور نیکی اور سچائی کا راستہ سب کو دکھائیں اور سب پر ہتھیار شیعہ کر سکیں۔ خدا کی طرف سے بلائے والے 'خوشخبری' دینے والے قدیم اور نئے واسعہ خدا کے حکام پہنچے۔ نئے واسعہ اور قدیم خدا کے ایک اور قبول شدہ نام کے طور پر اپنے عہد کے سب سے بڑے انسان تھے۔

اسلام میں اگرچہ پیغمبروں کی تعداد عظیم نہیں ہے تاہم قرآن پاک میں ان کی دو قسمیں ہم کو بتلائی گئی ہیں۔ ایک وہ جن کے ناموں کی تصریح قرآن میں کی گئی ہے اور دوسرے وہ جن کے نام قرآن میں مذکور نہیں، پہلی قسم میں بھی کئی قسمیں ہیں۔ بعض وہ انبیاء ہیں جن کو انبیا عرب اور یسوع و نصاریٰ سب جانتے تھے مثلاً حضرت ابراہیم و غیرہ بعض وہ ہیں جن سے انبیا عرب واقف تھے لیکن یسوع و نصاریٰ کو ان کی خبر نہ تھی۔ مثلاً حضرت ہود اور حضرت عیسیٰ باپسے ہیں جن کو یسوع و نصاریٰ پیغمبر نہیں مانتے تھے لیکن دراصل وہ پیغمبر تھے مثلاً حضرت دلوذ اور حضرت سلیمان دوسری قسم میں ہر قوم ایک کے وہ ایک لوگ داخل ہو سکتے ہیں جن کو ان کے ماننے والے پیغمبروں کا سا درجہ دیتے ہیں۔ جیسے یونان کے سقراط و یونان کے زردشت بعد مستان کے سری رام چندر منی اور سرنی کرشن منی اور مہاتما گاندھی جی اور چین کے کنفوسیوس و غیرہ بھگوان عیسائی کی اپنی تعلیم میں توحید اور کلیا توحید کے سبق موجود ہیں۔ لیکن چونکہ ہم یقینی طور پر ان لوگوں کے پیغمبروں کے ناموں کی تصدیق نہیں کر سکتے کیونکہ ہمارے پاس تفصیلات و قیاس کا ذریعہ صرف وہی نمونہ ہے اور ان کے ناموں کی نسبت خاموش ہے اس سے ہر مسلمان کو اپنی قسم کے انبیاء کو نام عام قبیضہ اور دوسرے قسم کے پیغمبروں کو نام کی تفصیلات کے بغیر ماننا ہی صداقت کو تسلیم کرنا اور اس تسلیم کو ذریعہ نجات سمجھنا لازم ہے۔

ان تمام انبیاء کا دین ایک ہے ان کی تعلیم ایک ہے وہ سب وحف عصمت میں شریک ہیں وہ سب خدا کے راعی ہیں۔ اے اللہ سب کا ایک ہی مشن ہے جو ان سب کی زندگی کا ایک ہی طرز ہے جو ان سب کی نبوت کی پہچان ہے کہ وہ ایک ہی دین کی تعلیم دیتے ہیں۔

قرآن پاک کی متعدد آیتیں ہیں جس میں وحدت رسالت کے اس مفہوم کو اور کیا ملتا ہے اور مسلمانوں کو بتایا گیا ہے کہ وہ خدا کے تمام انبیاء اور پیغمبروں کی یکساں تعلیم کو مکرّم کر لیں اور ان سب کو مکرّم سمجھیں اور یہ عقیدہ نکھار دیں۔

لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ قَدْ تَجَلَّى لَكَ فِي الْهَيْكَلِ
ہم خدا کے فرستادوں میں کوئی فرق نہ کریں
اور یہ تعلیم دی ہے کہ دین کی تمام قوموں میں خدا کے رسول آئے اور اس کے احکام لوگوں کو بتاتے رہے۔ کوئی قوم نہیں جس میں خدا کا فرستادہ نہ آیا اس کے لئے عرب، اہل روم و شام بھی اسرائیل اور ہنسی اٹھیں اور ملی اور تورات کی کوئی جھڑپیں نہیں۔ ان تمام قوموں میں خدا نے اپنے رسول بھیجے اور ہم ان سب کو خدا کا یکساں رسول سمجھیں اس امر کی اسی تعلیم کا اثر ہے کہ مسلمان، یودیوں کے پیغمبروں، عیسائیوں کے رسولوں اور اہل آفریقہ کے نبیوں اور ہندوستان، چین کے ربائی پیغمبروں کو عدالتِ راستہ پر بھیج کر تے ہیں۔ خود وہ ان کے ناموں کو جانتے اور مانتے جانتے ہیں۔

وحدت کتاب

اس عنوان سے وحدتِ کلام کا مسئلہ سامنے آجاتا ہے جو اسلام کی اصل اور بلند ذہنیت کو خدا کے سامنے پیش کرتا ہے۔

اسلام سے پیشتر دوسرے مذاہب نے اس جانب توجہ نہیں کی تھی یہود تورات کے موہکے نہیں مانتے تھے یہی تورات کے احکام کو نہیں مانتے تھے یہیں اس

کی افلاکی میٹروں کو قبول کرتے تھے اور تورات کے علاوہ دیا میں جو نور کتابی نہ تھی
 حیثیت سے مقدس مانی جاتی تھیں اور جن کا زمانہ انجیل سے پیشتر تھا ان کی عزت اور
 عظمت نہیں کرتے تھے چارویں اور ستار کے علاوہ نور کسی کتاب کو نہ لکھا کہم تسلیم کرتے
 کے لئے تیار نہ تھے۔ اور ہندوستان کے برہمن ویدوں کے سوا نہ علی الامام کا تصور بھی
 میں کر سکتے تھے لیکن خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو درواری اور بے نصیبی اور نقطہ نظر کی
 وسعت اس مسئلہ میں ظاہر فرمائی وہ اسلام بعد دنیا کی مستحکم نشان قطعات میں ہے۔

اس تعلیم کے مطابق ایک سداں کا عرض ہے کہ وہ قرآن مجید کی طرح
 مکتوبہ و پیروں کی کتابوں کو بھی صحیح سمجھے اور ان کو جناب اللہ تسلیم کرے بجا انزال
 الیک وما حول من قبلت کوا قرآن پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ انجیل کے
 قدیم کی کتابوں پر بھی ایمان لایا جائے اور قدیم کتابوں کی تصدیق نہ کرنے کا قیام یہ
 ہے کہ قرآن مجید کی تصدیق میں کی گئی ہے جس طرح قرآن پر ایمان لایا اسلام میں
 کفر ہے اس طرح انجیل آسمانی کتابوں کا نہ مانا گیا اسلام کے نزدیک کفر ہے۔ یہ مطلب یہ
 جنت یہ درویشی کیا اسلام کے ہر کس نے لی ہے۔

آسمانی کتاب کے اگرچہ میر محمد وہیں تمام تخصیص کے ساتھ جن کتابوں کے
 عام قرآن مجید میں آئے ہیں وہ چاروں۔ تورات یا صنف موسیٰ زبور انجیل اور قرآن ان
 کے علاوہ ایک جگہ حضرت ابراہیم کے پیغمبروں کا ہے لیکن ان کے نام نہیں بتائے
 گئے ہیں۔ بعض آغوں میں صرف اگلے پیغمبر یا انگوں کی کتابوں کا حوالہ دیا ہے بعض
 آغوں میں دوسری قسم کے پیغمبروں کی طرح کتابوں کا بھی احوال ذکر آیا ہے یعنی ان کے
 ناموں کی تصریح نہیں کی گئی ہے لیکن ہر حال ہر جگہ ان کی عہد انہوں کو یکساں تسلیم
 کرنے کا حکم دیا گیا ہے اس لئے قرآن مجید پر ایمان لانے والے مسلمان مجبور ہیں کہ محمد
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیشتر کی ان کتابوں کو بن کے ہم قرآن نے بتائے ہیں تصدیق اور

کی ہستی اس کی توحید اس کے صفات کاملہ انبیاء کی معرفت خدا کی عالمی مہارت حقوق انسانی اخلاقی اچھے اور برے اعمال کی باز پرس جزاء و سزا یہ اصل دین ہے جس میں تمام پیغمبروں کی تعلیم یکساں تھی اس کو بے کراہی سے سحر تک تمام انبیاء آئے اس میں زمانہ و مکان کے تغیر کو کوئی دخل نہیں۔ قوم و ملک کے اختلاف سے اس میں کوئی اختلاف ہوا اور ہر زمانہ اور ہر مقام میں یکساں رہا اور وہاں کے پیغمبروں نے اس کی یکساں تعلیم دی جب کہ اس میں کسی جہت سے کوئی اختلاف ہوا تو طریقہ تبہیر کی غلطی سے پیغمبر کی چیز یہ اس میں مل گئی ہیں اور اس کی باطنی عالمیت میں تبہیر یہ ہو گیا ہے۔

دوسری چیز یعنی ضرورت و مصلحت اور ملک و جزئیات و احکام ہیں جو ہر قوم و مذہب کی ذہنی و مادی خصوصیات کے سبب سے ہوتے رہے ہیں مثلاً عبادت الہی کے طریقوں میں ہر مذہب میں تھوڑا تھوڑا اختلاف ہے عبادت کی سبب ایک ملک چہاں اعمال و اسناد کے اندر لاکھ تغیر ہیں جدا جدا ہیں۔

اب قرآن کے نقطہ نظر سے مذہب کے اختلاف کا یہ مطلب ہے کہ اصل دین جو انبیاء نے آئی اور بہی صداقت ہے وہاں تبدیلی اور ماحول تغیر ہے الہی حقائق حصول عقیدہ کے راستے اور طریقے مختلف پیغمبروں کے زمانوں میں اگر اصداغ اور تبدیلی کے قابل پائے گئے تو بدلتے رہے ہیں۔ دنیا میں انبیاء عظیم السلام کا دنیا کو دکھانا ظہور اسی ضرورت سے ہوتا رہا ہے کہ وہ اسی انبیاء اور بہی صداقت کو دنیا کے سامنے پیش کرتے رہے اور دین کو اصل مرکز پر قائم رکھیں اور ماحول ہی انبیاء قوم و ملک اور زمانہ کے حالات کے مطابق خاص احکام اور جزئیات جو ان کے لئے مناسب ہوں ان کو بتائیں اور سکھائیں۔

انبیاء کا یکے بعد دیگرے ظہور اور اس کی وجہ

انبیاء عظیم السلام کے حالات چڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک صاحب

شریعت کی کے بعد دوسرے صاحب شریعت نبی اس وقت بھیجا گیا ہے جب پہلا صحیفہ
 دہی کھو گیا ہے یا دہی تحریفات و دستی تصریفات سے ایسا بدل گیا ہے کہ اصلیت
 مشتبہ ہو گئی ہے حضرت محمد امیر کے جھگڑوں کے گم ہو جانے کے بعد حضرت موسیٰ پر
 نورانی ہال ہوئی اور وہ اس میں اختلافات پیدا ہوئے تو خدا نے فیروزہ لکھ مجھے آتے
 رہے جو محمد نامہ قدیم میں موجود ہیں پھر اس کی جھگڑوں کے لئے انجیل کی اور جب اس
 میں بھی اصلی تصریفات کا رد مل ہو گیا تو قرآن تر۔

آخری کتاب

مگر قرآن میں دہی کے ساتھ ہزار ہے کہ اب اس کے بعد کسی دوسری اس کتاب
 کتاب کی ضرورت نہیں کیونکہ وہ ہمیشہ کے لئے تحریف نہ ہونے سے محفوظ کر دی گئی
 ہے اور اس کی حفاظت کا وعدہ خود خدا نے کیا ہے اور یہ وعدہ ہے جو دنیا کی کسی کتاب
 کتاب کے لئے خدا نے نہیں فرمایا تھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کی کتاب اور اس کا
 رد و حل دیا کا آخری وغیرہ ہے اب جو کچھ فیض یا کو پیچھے کا اسی کے ذریعے پہنچے گا۔

ہندوستان میں روشنی وحدت و بازگشت

چنانچہ صرف ایک ملک ہندوستان پر غور کیجئے۔

مسلمانوں کے ہندوستان میں آنے کے بعد ہندوؤں میں بہت سے ایسے مسلح
 پیدا ہوئے جنہوں نے امت پرستی کے خلاف توحید کا دھندہ کھلا کر لوگوں کو اس دہی کی
 دعوت دی جو دہویں صدی عیسوی میں رانا نادر سہاسی نے اصول توحید پر ایک نئی
 جماعت قائم کی جس کا خیال یہ تھا کہ دنیا کے تمام مذاہب کا سرچشمہ ایک ہے
 پھر دہویں صدی میں کبیر نے ہندوؤں میں امت پرستی کو دھرم شاستری کا خاکہ بنایا اور
 مسلمانوں کو اس توحید سے آگاہ کیا جن میں وہ مذہب کے نام سے گرفتار ہو گئے تھے
 اس طرح ہندو اور مسلمان کے درمیان تفریق کو بھلائے جان رکھنا کبیر کا خاص مسعد

معلوم ہوتا ہے جو اسلام کی تعلیم کا مقصد اولین تھا، تاکہ مذہب کی تہذیب بھی اسلامی اثر کے ماتحت معلوم ہوتی ہے اور اب بھی جہاں کہیں سے یہ کوثرِ قدسی ہے، اسلام ہی کی حمد و ثناء گشت ہے۔

اسلام کی دعوت اتحاد کا صحیح مفہوم

ان تاریخی حقائق سے واضح ہوتا ہے کہ اسلام نے وحدت دین کا جو عمل پیش کیا ہے وہ قدیم لہجہ سے لے کر آج تک مختلف ملکوں میں کس طرح پھیل رہا ہے اور دنیا میں جو راز سب سے پہلے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک پر کھولا گیا، اس کی عملی تفصیل آپ کے ہندو کمان کمان اور کچھ مگر ظاہر ہو گئی اسی بنا پر قرآن مجید کا وہ روحانی کس قدر صحیح اور واقعیت سے لبریز ہے جو الیٰ تکلیف کے سامنے کیا گیا ہے اور جس میں بتایا گیا ہے کہ ہمارے ہندو تہذیبی رشتوں میں جو اختلاف ہے اس کے ذمہ دار ہم اور تم خود ہیں ورنہ ہمارا اور تمہارا اللہ ایک ہی ہے اور ہمارے تہذیبی درمیان، جھگڑا نہیں ہے۔ لہذا جو جب صاحبِ اصول میں اختلاف ہو، اصول کو جو سب تسلیم کرتے ہیں، اہمیتِ فرد میں اختلاف ہے، اور فردی اختلافات کوئی اختلاف نہیں، یہی وہ نصاریٰ جنہوں نے اپنی طرفہ داری سے دین کے تفریق پیدا کر دی تھی، فرقہ گاروں کو اصل دین یعنی ”دینِ تم“ کی طرف بلایا، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین تھا، اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا کہ ”تم سے وہی کہا گیا ہے جو تم سے پہلے پیغمبروں سے کہا گیا، یہ کہنا تھا کہ تمہارا دین وہی ہے جو حضرت نوح اور حضرت ابراہیم وغیرہ کا تھا، سو اب اس وحدتِ دین کا دوسرا رخ بھی اسی طرح سامنے رکھا گیا کہ حریت کے اختلاف کو چند ہی اہمیت نہیں دی گئی۔

چنانچہ قبلہ وغیرہ کے قصین کے منسلک میں اس حقیقت کو صاف طور

سے واضح کیا گیا۔ حالانکہ یہی چیزیں انہیں جن کی بناء پر یسوع نصاریٰ ایک دوسرے کو نہ سراہا کرتے تھے قرآن نے اصل مقصد کے مقابلہ میں ان چیزوں کو نظر انداز کیا۔

عقیدہ وحدت دین اور سیاسی اتحاد

وحدت دین کی تعلیم کا ایک عملی اثر بھی تھا جو نور مذہب میں نظر نہیں آیا۔ اور یہ ایسی چیز ہے جس کو مذہب کے حدود سے باہر حکومت کے قوانین اور احکام میں مخلوف کر دیا جاتا ہے۔ یسوعیوں کی نظر میں انہیں صرف وہی قومیں تھیں جنہو سرانیکل اور غیر ہیسو سرانیکل اور انہی دونوں تقسیموں پر ان کے قانون کے جہاد تھی۔ جیسا کہ ان میں نہ ہی حیثیت سے کسی یسوع اور مذہب پر سب تقسیم تسلیم کی جاتی تھی لیکن یہ کہ ان کے مذہب میں قانون نہیں ہے اس لئے وہ اکثر امور میں دامن لاکے ماتحت رہے لیکن دامن جیسا کہ ان میں بھی وہی تقسیم تھی روئی اور غیر روئی چار سطحوں میں اور انہی نور غیر ہیسو کی تفریق تھی جندو لو کا بیچ توں میں بنے ہوئے تھے۔

لیکن اسلام نے وحدت دین کے عقیدے کی بناء پر قانون کی حیثیت سے دین کی قوموں کو چار حصوں میں تقسیم کیا اور ان کے علیحدہ علیحدہ حقوق فرمود دیئے۔ جن پر یہ نور تیرہ صدیوں میں عمل ہو رہا تھا۔ مسلمان "اہل کتاب" شہرہ کل کتاب "کفار اور مشرکین" ان قوانین کی وجہ سے دیکھیں اس کے دامن اور مسلمانوں میں روئواری پیدا ہوئی اور وہ اس قابل ہوئے کہ اپنے مذہبی حقائق پر سختی سے پابند رہنے کے باوجود دنیا کی دوسری قوموں کے ساتھ میل جول پیدا کریں اور "تعاون عمل" کیلئے تیار ہوں

موجود ہیں، مسابھوں، میوہوں، پھلوں اور پتوں کے ساتھ مگر مختلف ملکوں میں ان ملکوں کے مناسب طبقہ فرخوں کی بہار رکھنے کی نوبت پہنچ کر اسی طبقہ کا کرشمہ قرار

وحدت انسانیت

روح کی جھکیں کے سلسلہ میں داخلہ میں اللہ اور اللہ جانی ہائی ہیں، اللہ خدا کی حقیقی عظمت سے ہوتی ہے۔ اور انسانوں کے اصلی مرتبہ پر مشرک نہ ہو، بہت سے 'منزلہ پرست'، 'فطرت پرست'، 'مبتعد کو سجدہ کر کے پھروں کو پرست' کے درجوں کے آگے جھک کے 'ہماروں کو' یا 'تاجران کے چہرے اور عجیبہ رویوں کی وہائی پکار کے آجی عفو و عفو کو اسباب جان کے 'انسان کو خدا کر کے حقیقت میں اس بات کا ثبوت دیتے ہیں کہ انہوں نے انسان کے رتبہ اور حیثیت کو نہیں پہچان لیا، انسان کو پھر اس سے نہ توڑوں سے اور عموماً سے دریاؤں سے 'پہاڑوں سے اور چاند تاروں سے کتر جانتے ہیں وہ یہ سمجھتے ہیں کہ چاند اور سورج ان کے لئے نہیں بھروسہ چاند اور سورج کے لئے ہیں چاند سورج ذریعہ جانور، آگ، غرض طہرت کے تمام مظاہر سورج سے لے کر زمین کے رینگنے والے کیڑوں تک سب ان کے آقا ہیں اور وہ ان کی لٹائی کے لئے پیدا ہوئے ہیں انسانی برہماری، مگر پڑاؤں کی حکومت کی وجہ سے لوہی، تہی، ہمدردی، شریک، درخیز، مختلف طبقوں اور ذاتوں میں منقسم ہو گئی تھی کوئی پریشور کے من سے کوئی ہاتھ سے اور کوئی پاؤں سے پیدا ہوا تھا اس لئے سب کے درجہ برابر تھے مساوات انسانی کا نام نہ تھا، مختلف جنسیں تھیں جن کا تعلق ہوا، ممکن ہو گیا تھا، اہل، امیر، غلام، ملا، برہمن کے جیاد و غیرہ، شاہانہ اپنے جہنی نوع سے اس قدر اونچے ہو گئے تھے کہ ان کا منزل ان سب انسان کے ہاتھ میں نہ تھا، بلکہ وہ جاکوں اور عورتوں کے ہاتھ میں تھا، وہ خود پرستان، ربانی ہونے کے لئے تھے۔

مرتبہ انسان کا اعدان

محمد رسول اللہ ﷺ نے کر خدا کے سایہ پر تھے کائنات انسانوں کے دلوں سے نکلیں۔ دنیا کے تمام پس و پیش اور شیب و فراز کو بردہ کر لیں۔ قوموں اور اقوام کا امیاد افیاد اور نشت و فقر و غلبہ و دوپہ فصل و قومیت کے نشت و امت مٹ گئے اور فقر و غرور اور جبر و ظلم کا پتہ لہر سر اچھ گیا سب انسان خدا کے بندے، سب اس کے سامنے برابر، سب باہم بھائی اور سب حقوق کے لحاظ سے یکساں قرار پائے۔

محمد رسول اللہ ﷺ نے ہم کو بتایا کہ رات دن، آفتاب، مانتاب، ستارے، چاند، سورج، جنگ، آرام، سختی، غریب، کائنات کی ہر چیز نہ تان کے لئے ہی ہے، خود وہ انسان کی خدمت گزار ہی ہیں، مصروف ہے پھر میں انسان سے جدا کر لہر کون پھر ان سے جو اپنے خدمت گزاروں میں سے کسی کو پناہ بخود دے۔

انہوں نے پناہی کے ذریعے سے دنیا کو یہ کشتہ جہاں باکہ انسان اس عالم خلق میں تمام مخلوقات سے اشراف ہے، خدا خدا کی پناہ کا غرض انجام دینے قیام ہے اس کا سر، مخلوقات الہی کے تابع سے ملتا ہے، کروڑوں مخلوقات الہی میں خدا کی امتداد کا حال دینی ہو، یہ منصب نہ فرشتوں کو، ظالم سمجھوں کو، نہ زمینوں کو، نہ پہاڑوں کو، قرآن مجید نے کہا کہ انسان ہر گیارہ سے مرفرا، عالم مخلوقات میں سب سے برتر اور انعام و اکرام سے معزز ہے اس میں ہر دگر پر پھوٹنے کی قوت ہے اس کی ہستی معتدل، توفیق اور بہترین انداز سے کے ساتھ مخلوق ہوئی ہے، وہ کائنات میں خبیث عناصر سے کر آیا ہے، قرآن کا کائنات میں خدا کے سوا کسی کو جبر و کرے ؟

غرض محمد رسول اللہ کی تعلیم نے انسان کی پیشانی کو ہر چر کھٹ — ضاکر صرف آتہ خدا کے آستانہ پر جھٹایا اور مٹا یا کہ دیا کہ ساری چیزیں انسان کے نام میں گئی ہیں، انسانی کے لئے جس میں اب بتاؤ کہ وہ زمین کی کس ہستی کے سامنے اپنا سر جھکا۔

نیانے ذاتیت کی اس بلند سطح حقیقت شناسی کے اس اعلیٰ تخیل اور ارادے
 فرم سے ہی قومی احساس نہ جوترقی کے قدم اٹھائے ہیں ان کا مہیاہ اور دیباچہ بھی
 قمری انصاف تھیں۔ جسوں نے انہوں کی حقیقت اس پر آشکار کر کے ہی کو خود
 شناس کیا۔ دئے فرم کی سورتیں سمجھائیں۔ افراد، اقوام کی شیر کو روہ کی عورت کو
 ایک سٹار پر مائیکرنگی کا مطلب یہ لکھا کہ جبر غمی جس سے عربی اور اذیت پر نے ولے
 ملک عالم کے ملک میں تھے بہت سے ارادے تھے۔ اسے صدوی ہم قدر اور تختہ تاج
 پر ہادی جانے لگے۔ مصر کی پشت پر اپنے دلی قومیں یون کی چھت پر مصر میں بھائی
 تھیں۔ ہر چند ملک تلوں کے، ملکوں کا نعرہ چور و انگوٹھا م کرتا ہوا ملک کا تھوڑا

ہر قسم کی تفریقات کا ابطال

انہوں نے فرما فرما سے اپنی ایک متحدہ ذاتیت کو سینکڑوں حصوں میں
 تقسیم کر رکھا ہے۔ ہر شاخوں نے عدائی کامر جبہ پاپا تھا اور ان کو جدے لکھے جاتے تھے
 اور ان کے حکام۔ عدائی اراکین کی صورت دیکھتے تھے ہائی کے فرد اور مصر کے فرعون
 جو اما دیکھتے انہیں کا نعرہ لگتے تھے۔

محمد رسول اللہ ہی کی آواز تھی جس نے ان کو ان کے تھے جبروت سے آزاد کر
 عام انسانوں کے، راجہ میں لاکر بٹھایا اور خدا کے سوا کسی کو شہنشاہ اور شاہ کہنا بھی
 بے سدہ و قرعہ دیا۔ (صحیح بخاری)

ی طرح اہل مذہب سے نہر سولوں دیوں اور شہیدوں کو خدا کی اور عورتیت
 تک پہنچو۔ جو محمد سونے اندر صمم سے لے کر۔ ہر ایک کو نہ لگی اور عیدیت ہی کے
 مختلف اور جہاد میں انتہا پر تھیں کہ سب کو یکساں خدا کا بندہ اور فرما جیروا قرار دیا۔
 قوموں نے بھی پے سے اٹک اٹک تھے اور درجے قائم کر لئے تھے جنہی
 امرائیں اپنے کو خدا کا کہہ سکتے تھے۔ ہر دوں میں نہ ہم سے۔ کہتے تھے۔ و انہوں اس

کے بازوؤں سے 'شور' اس کی ہاتھوں سے پیدا ہوئے تھے۔ وہ میں رو نہیں خام
 اور شاعری کے لئے اور تمام غیر رو میں صرف غلامی اور خدمت گاروں کے لئے تھے اس
 عرب قوم میں میں پستی و ہندی 'عرب' دوست باکی و ناپاکی کی وہ امتیازی دیوار میں قائم
 تھیں جنہوں نے ایک انسانیت کو بیٹکڑوں اور سلسلہ بندیوں میں مقسم کر دیا تھا وہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توار تھی۔ جس سے تیار شدہ تفریق کی انسانی قوموں کو سب
 سے پہلے یہ خطاب کیا۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي خَلَقْتُكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
 اور تمام امتیازات کی، روح اور ہی کو دلالت مند م کر کے سب کو انسانیت کی ایک
 سطح پر لا کھڑ کر دیا۔ فرمایا۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
 سے سب کو! ہم نے تم کو واحد انسان اور تھے
 تاکہ اس لئے پیدا کیا کہ تم آپس میں ایک
 اور نہ کہ آپس میں ایک تھے کے نزدیک تم
 میں سب سے عزیز وہ ہے جو تم میں سب
 سے زیادہ پیار ہو گا ہے

قومیت خاتم الہام اور پیدائشی ہو رگی اور اور اہل کے تمام امتیازات کا آج خاتمہ ہو
 گیا اور ہندوئہ، عیسائی اور عیسائی پوپوں کو کسی طرح سلطہ وجود سے ملا دیا گیا
 جس طرح دوسری طرف خردوں، فرعونوں، تاروں اور پانوں کو ملا دیا تھا۔

ایک آدم سے تمام ساری قوموں کا پیدا ہو کر پھیلنا اسلام سے پہلے عیسویوں
 اور عیسائیوں میں محض 'غیر یہ انشی' (گنہگار) کے ایک ٹکڑے کی حیثیت رکھتا
 تھا حضرت صلعم اس کو اور انسانی تعلیم کا تک یہ فرما کر سب پر انسانی وحدت کی وہ
 حکیم الشان علامت کھڑی کی: اللہ اللہ اب بھی مسدہ ہو گی۔ سرور عرواں کے
 سب سے بڑے مجمع میں کھڑے ہو کر آپ نے فرمایا۔

اِنَّ اللّٰهَ لَطَعِبْ مَكْم عَصِيۃ
 الْحَامِلِيۃ وَفَعَر كَم بِالَا بَاء
 كَلِكَم هُو اَدَم وَاَدَم مِّنْ تَرَاب
 اللہ نے چاہیت کا فرور لوریاوی پر فقر کا
 و لوی باطل کر دیا تم سب ایک قوم کے
 تہہ دو نور آدم سے تہہ سے تہہ

عرب کو عجم پر عجم کو عرب پر گورے کو کالے پر کورے کو گورے پر جو
 بتیا لکڑا مٹی تہہ۔ قرآن و مغل ہو گیا اور اعلان ہوا۔

لَا تَقْضِلْ لِغَرْبِ عَلٰی حَسْبِیْ
 وَلَا لِغَرْبِ عَلٰی عَرْبِیْ
 لَا تَقْضِلْ لِغَرْبِ عَلٰی اَسْوَدَ وَلَا
 لِاَسْوَدَ عَلٰی اَقْطَرِ
 عرب کو عجم پر غیبت نہیں ہوتی عجم کو
 عرب پر۔
 نہ گورے کو کالے پر غیبت ہے نہ
 کالے کو گورے پر۔

فر فر یہ وہ تعلیم تھی جس نے تمام انسانوں کو ایک کر اپد کرپ ہوں کہ
 ہم فرنگ ہوں کہ رنگ ہندو ہوں کہ چلی سب لسانی اخوت کی ایک ہی صف میں آجھا
 ہوش کھڑے ہو گئے۔ توحید اور مومن رسالت کے اقرار پر کل دنیا کے انسان باہم
 بھائی بھائی قرار پائے تفریق کے سوا ہر چیز نئی اور فرضی تھا نا اعلیٰ ہو گیا اور دنیا کو یہ
 نہ ہوئی گئی۔

لَا تَخَافُ سَخَطًا وَلَا نَبَا عَصَا
 وَ كَوْنُ لِقَا عِلَادَ اللّٰهِ اِخْوَانًا
 ایک دوسرے پر خدہ نہ کرو خود نہ ایک
 دوسرے سے گیند دگھو اور اسے خدا کے
 وعدہ آپس میں بھائی بھائی بن جاؤ۔

اِنَّ عَلِيۡمَ دَعَا عَلٰیہِمْ مِّنْ سَہْ جَنِّ مِّنْ لُّوْکَ بَیۡشَہْ سَہْ جَہَا تَہْہِہْ اَیۡکَہْ
 تھی کہ وہ سمجھتے تھے کہ دین اور دنیا دو مختلف چیزیں ہیں دونوں کا دائرہ الگ الگ ہے جو

اصل دنیا کو سمجھ لو نصاریٰ نے عجمی کو ایمان کی حکومت و سلطنت مانا اور دولت اور تمام سودی پھل دیا۔ کامی صرف یہ دنیا تھا کہ ملک کے اعمال و افعال کا مرجع بنایا اس نے اعمول سے دین کو۔ اس نے حاکم کو اپنی تاجہ تمام تر دنیوی چیزوں تک محدود رکھی۔ اور ہر شے کا مواضع کی دینی کی نعمت کو سمجھا۔ اسی سے دن میں ایک ذوق و طرہ وہ تھا جو صرف دنیوی نعمات پر اعتقاد رکھتا تھا اور آخرت کا کھانا منکر تھا خلاف اس کے اگلے نصاریٰ نے اذخار و غدا کی کو باجمہ نہیں لگا دیا ہر نعمت کو آسانی پر دست میں عطا کیا کرتے رہے اس نے راہ بند طریقہ زندگی اور بداند طریقہ معیشت اختیار کیا۔

اسلام کی تعلیم

لیکن پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے زور یہ ہے جب اسلام آیا تو اس نے دنیا کی اس قدیم فطرت کو دور کیا اور بتا دیا کہ یہ دونوں چیزیں دو نہیں بلکہ ایک ہیں۔ دین دنیا ہے اور دنیا دین ہے۔ دین میں جب خواہشات نفسانی شامل ہوں تو دنیا ہو جاتا ہے اور دنیا میں حکام الہی کا قیام نہیں نکھر ہو۔ تو دین ہو جاتا ہے اس طرح جو چیز ان دونوں کے درمیان حد حاصل قائم کرتی ہے۔ وہ انسان کا فہم نکھر ہے اگر وہ سمجھ ہو تو پھر یہ حد بھی قائم کرتی ہے اور دونوں چیزیں ایک ہو جاتی ہیں وہی حکومت و سلطنت جس کو دنیا سمجھا جاتا ہے اگر وہ خدا کی مرضی کے لئے کی جائے تو دین ہو جاتی ہے۔ ملک و دولت جمع کرنا دنیا ہے لیکن اگر حکام الہی کے تحت ہیں اس سے حقہ اولوں کی حد مت پیش نکھر ہو تو دین ہو جاتا ہے۔ خود کشی دین ہے لیکن اگر حکام خداوندی کی تعمیل میں کوئی دینی جان فدا کرے۔ خواہشات کی شکل پا کر دین ہو جاتی ہے۔

پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے عملی شکل میں ہم کو یہ صورت بتائی۔ کہ آپ کی فرائض و عبادت، کلمہ قیام، میل عبادت، شہادہ، قرآن، تبلیغ احکام، عزت و فوجات، مصروفات، سلطنت کی حدود و غیر اس کی سیرت کا ایک ایک قدر میں بھی

تہ نور و پناہ بھی عین اسی وقت جب آپ پر سکندرواپس ہونے کا حکم ہوتا تھا آپ میر
 دہلی اور فرشتہ جرائی نظر آتے تھے آپ کے بعد آپ کے ظلم اور مصائب و مہمات اللہ
 عظیم نے بھی اس کلمہ کو واضح کیا اور ان کے تمام زریں کلمہ ہوں سے نور و پناہ نظر
 آنی خود میں لارویا کی ترکیب و استخراج سے پیدا ہوئی تھی اور جو قرآن پاک کے منہ خطہ کے
 عین سلطان تھی قرآن مجید نے حدود و قیود میں اس کی مثال نہ کر سکا اور نہ دنیاوی
 سے متعلق کر سکا ہے یعنی یہ مسئلہ ہے کہ اس کی کوئی مثال دنیا میں بھی ملے اور
 حقیقی میں بھی ملے گا یہ بحث میں ہے کہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ اس مسئلہ کے پیش نظر
 اور جب تک وہ اس کو سمجھتے رہے اس کے تمام اعلیٰ و اعلیٰ میں غم کی ہر محک ملایا رہا۔
 ان کی انیا میں نہ پناہ اور نہ ہی عین۔ ہ

مسلمانوں کے زوال کا حقیقی سبب

بیکس جب اس سے خطہ نظر میں تبدیلی واقع ہوئی ان کے کام اجر ہو گئے
 اور ان میں مسلمان کے چائے ہو رہے اور فسادیت کا رنگ چھٹنے لگا اور ان کتاب
 کی طرح دین اور دین و مسیح اور چھٹنے لگے چیزیں فرلوپ میں اس خطہ دیا کہ اختیار
 کر کے دین سے غافل ہو گئے اور یہود کے مابین کو زندہ کر دیا۔ بعض سے ترک دین
 کر کے گوشہ نشینی کو ترجیح دی اور یہاں پر اس راہباز زندگی کی یاد گاہ کردی اس کی
 ایک محسوس علامت مثال حیات کے حدود میں ملتی ہے پہلے خیال کے قسط کے ذریعہ
 میں خلیفہ دینی مقتدر اور دنیاوی مردار کی حیثیت سے تسلیم کیا جاتا تھا لیکن جب دوسرا
 خیال مستولی ہوا تو ملکیت اور پناہیت کی صورت پیدا ہو گئی یعنی نہ ہی پیشہ الگ ہو گئے
 اور نہ ہی حکومت مسلمان کے ہندو وقتہ میں چلی گئی۔ اس طریق نے مسلمانوں کی
 قومی فوج کو موراجہائی شیرازہ کو جس طرح توڑا اور منتشر کیا اس کے شواہد کافی دفتر
 سے ابھر رہی موجودہ حالت کے اندر آج بھی ملتے ہیں جن کو مابروں کے ظلمے و رخ

کے علاوہ اس مرض قوی کا ہر نبض شاس قوی بھی سمجھ سکتا ہے، اور جب کہ ہم اپنی موجودہ
 بیماری اور بستی کا احساس کر کے اس مرکزی خیال کی طرف غور کریں جو ہماری ترقی
 سرسبز اور تنوع کا سامن تھا جس کے اندر اسلام کی روح جلوہ گر تھی اور جو سودیت
 و وسائیت سے بالکل علیحدہ تھا۔

آج مسلمان تو ہیں، قریبی قریبی تخیل کا شکار ہیں اور پانچویں تخیل کا۔ محمدی
 دعوت آج انکڑان کی نگاہوں سے پوشیدہ ہے آج لبر اور تخت دو کجے جاتے ہیں اور
 سہ سالہ اور اہم نماز و کردہ لبرائے جاتے ہیں حالانکہ ہمارا منہ اور وقت ایک تھا اور
 ہمارے سہ سالہ ہی ہماری نماز کے آہوتے تھے۔

اسلام کی طرف آؤ

مسلمانوں نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تعلیم کو ایک مدت سے
 فراموش کر دیا ہے، انہوں نے بھی دین و دنیا کے حدود مقرر کر لئے ہیں اور خدا اور
 نصیر و شہنشاہوں کی رعایا بن گئے ہیں اور سلطنت و حکومت اور تہذیب و کسب و کار اور
 تعلیم ہر کو دنیا کا کام اور صرف نماز و روزہ اور فصیح و فہیم خرفانی کو دین کا کام سمجھتے ہیں
 حالانکہ حسن نیت، حق پرستی، دیوبند، زہد، سنی، فکر، علم، عمل و خدمت ہر
 تجارتی عقل و کاروبار، ہر صنعت، ترقی و ترقی و ترقی، ہر پیداوار، ترقی و ترقی، ہر حسن
 و جہت، ہر خدمت، ہر کی نماز و روزانہ ہر کار و کار، دین، نہیں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے جس مذہب کو پیش کیا ہے اس میں دین و دنیا کی تفریق کر کسی معنی میں ہے
 بھی تو کاموں کے امتیاز کی وجہ سے ہیں، ہر دین کی نیکی کے فرض و واجب سے
 ہے اور کی وجہ سے جس کی بنا پر اسلام جب دین میں کر آیا تو ساتھ ہی ساتھ
 سلطنت و حکومت کا پیغام بھی آیا۔ موجودہ جہت میں دین و دنیا کے پانچوں دنیا کے دینی
 مراکز کو دین ملنے سے چاروں کے بعد سلطنت ملی، یہاں تک کہ حضرت یحییٰ کے
 صدیق سے بعد تخت کا سرور یکساں تھا، ہوا۔ لیکن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

جس وقت مدینہ منورہ میں اسپہر دین کا مہر نسب لڑی، اسی وقت دنیا کا تخت بھی چھ گیا اور اسی وقت حکیم الشان دروعلی تھلے دیو سی، ملی و تسلی غرضی تھن و تھیب کے تمام شیعہ اپنی اپنی جگہ پر قائم ہو گئے تھے۔ جس کے بعد انھوں نے علیج جادری سے بیٹہ کر جر تعلقات تکید میں و احکامات معلوم، عمل، عدل، انصاف، اخوت و مسالمت اور تہذیب و تمدن کی ایک نئی دنیا پیدا کر دی۔ اسی اسلام اور اہل کتاب کی مشترکہ و متحدہ قومیت نے انسانی اخوت کی ایسی نظیر پیش کی جس کی مثال دنیا نے نہیں دیکھی تھی اور عرب و عجم ترک و عجم ہند و روم اور مد و محش نے مل کر کے عظیم اتحاد کے زیر سایہ ایسی اخوت عام کی جیسا کہ اللہ ہی جس کے مناظر اس دور ترقی میں بھی نظر نہیں آسکتے۔

اس تھوڑی سی مدت میں انکسب کا سب سے بڑا کام دین و دنیا کے کاموں کی تفریق کی دی اور اس نے اتحادی جمعی و بہانیت اور گوشہ نشینی کا کام اس نے مہارت نہیں رکھا تھا بعد انھوں کے فطرتاً ہوں مددوں کی تائیس بہ قہارت کے بری و بخری سطر جوں جنگی مٹ گئی ہوں اس کی وسیع کی کو ششیں ہوں حصول روزی اور کمب و دولت کی کج مساعی ہوں یہ غریبوں و یتیموں اور مسکینوں کی مدد کے کام ہوں، قل و بلاد اور زن و فرزند کی غلغلہ فرائض یا خدا کیلئے تھیں تھیں جد و جد اور جہاد جہان میں سے ہر کام محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مذہب میں دین تھا جس لئے ایک سلطان کی زندگی کا ہر شعبہ ہر سنی و شیعہ اور جہاد جہاد جو طہر کی مرضی کے حصول کی خاطر اس امر دینا ہے۔

مسلمانوں کی گزشتہ جمعی و جہادی کا اسلی جب بھی ہو اگر غموں نے دین و دنیا کی اس وحدت کے تختہ کو فراموش کر دیا۔ ہاں شاہد نیلوی کا دربار کا اور شیخ الاسلام دینی معاملات کا اور دہلیہ پیرانچس کی طرح یہی حکم اور دنیا ملک قیصر ملک اور خدا لگے قرار دیا گیا ہے دینی کاموں کی فرست لگ، عقل گئی اور دنیاوی کاموں کی فرست لگ چار کی گئی کہ لوگوں نے اپنے کو خانقاہوں مسجدوں اور عمارتوں میں نہ کر کے اپنے کو دین کا خدمت گزاری اور کچھ لوگوں نے دنیا کے بازاروں اور جہاد کی صفوں میں کھینچ کر

اپنے کو دیا، اور قہر دیا، نتیجہ یہ ہوا کہ ظالمین ہونے کے بعد بھی دنیا کے کاموں کے بے نق
 نہ رہے اور حکم کھلائیں دنیا کھلانے والے خدا کے خوف و حیثیت کو بھٹا خود اس کی
 رضا کی دولت کو کھینچے۔

اب اسٹ محمد یحییٰ علیؑ صاحبہا الصلوٰۃ پر فرض ہے کہ وہ پینہ دنیا کی
 وحدت کے اس راز کو سمجھے اور اپنی مہارت و لائق کی غیر تلاش کرے۔

ایمان

جماعتوں کی تنظیم

کسی ذمہ دار اس میں ملتا اور بنیادی عمل سے ہوتی ہے

دنیا کی وہ تمام عظیم نشان قومیں جنہوں سے دیا میں کوئی بڑا کام کیا ہے یا جو دن میں کوئی بڑا کام کرنا چاہتی ہیں ان کے لئے ضروری ہے کہ وہ پہلے اپنے پورے نظام ہستی کو کسی ایک عقائدوں پر مبنی کریں اور اپنی تمام مشق و توجہ کو کسی ایک اصول کے تحت جمع کریں۔ زندگی کے ہر گوشہ میں اور ہر لمحے میں اور ترقی کے ہر باب و شاخ اور ہر شعبہ و معاملہ میں قدم تر مشق پر آمادہ، مشرقی اور آریہ دوسرے سے الگ نظر آتے ہیں ان سب کے، وہاں ایک واحد نظام ایک متحدہ معمول ایک مشترکہ جامعیت پیدا کریں جن کا شیرازہ ان مشرقی اور آریہ اور آریہ کو ایک منظم کتاب ملے۔

دیا جب سے بھی ہے تب سے تب تک ہزار ہا قومیں پیدا ہوئیں اور مری ہیں لیکن کسی قوم میں وقت تک ترقی نہیں کی ہے جب تک اس کے اندر اس کی مدد کی کوئی واحد نقطہ نہیں پیدا ہوا ہے اور کسی واحد حیلہ سے ان کے اندر یہ جامعیت نہیں پیدا کر لی ہے کہ وہ اس کے تمام افراد کی زندگی کی غرض و مقاصد اور اس کے تمام اعمال کا مرکز، مرکز اور جہت و قبلہ بن گیا ہو اور ہر ایک واحد حیلہ بنا کر واحد جماعت اور

سکڑا کر دیتا ہے۔

جب کبھی دو قوموں کا مقابلہ ہوگا تو یہی وہی کو فتح ہوگی جس کا منہ بظلم
 زور مست ہوگا اور جس کے فرد اس رشتہ میات میں سب سے زیادہ مضبوط ہے
 ہوں گے اور جو کسی مشترک سرس جیلہ پر سب سے زیادہ متفق و متحد ہوئے ہوں
 نے اسی آفت سے بچ کر اس کی کو گتہ فاش دی، مگر ان کے پاس اپنیوں کے
 قزاقے اور نہ راہمیوں کے اطمینان ہے۔ مگر ان کے پاس وہ قوت الہی قس جس سے
 اپنی دوروی مخدوم ہے۔

جب کوئی قوم تحلیل ہو جائے تو اس کی وہ قوت برتا کر دے جاتی
 ہے جس کی وہاں مشترک اسات و جہاد صدم دے گئی ہے اور قوم اس رشتہ کی کامیاب
 اس مشترک قومی غرض و نیت سے بن کر اپنے اپنے عکس اپنے اپنے خاندان اپنی
 اپنی جماعت میں سمجھا جاتا ہے اس لئے کہ میں قومی نائن ہیں ہوتے ہیں جن کے پیش
 نظر اس مشترک پسیت کے فوئد و تصابات کے جائے خور اپنی ملت و خاندان کا
 کام و قسملہ ہوتا ہے۔

میں ہر نگرینوں نے ہندوستان کے روپ سے ہندوستان کے یہ ہیں
 سے خود ہندوستان کو فتح کیا، حالانکہ اس وقت ہمارے ملک میں اور وہ روٹا کھٹا نہ نکال
 سرحد 'ہندوستان' کی ایسی عظیم شان و عظمیٰ تھی جس کے میں میں تھا کہ
 انگریزوں کو ہماری طرف سے دیرینہ دشمنی ہو سکتی ہے کہ انگریزوں کے
 سامنے ایک منہ مشترک تھیں، خاص و پردی قوم متفق تھی۔ جو انگریز جہاں بھی تھا
 چاہے وہ پانی ہو یا گوشت کا ٹکڑا ہو یا سو کر ہو یا افسر ہو یا جنرل ہو یا گورنر ہو یا
 ایک کے سامنے ایک ہی منہ متفق تھا اور وہ انگلستان کی سرحدی اور قسمت نہیں
 ہندوستان کے سامنے ہوا، طاقت و قوت کے کوئی ایک منہ و عرض مشترک

جامعیت اور عداساس کا اور مختلف جہاز عمل نہ تھی 'جس کا چارہ جس کی حفاظت اور جس کا اعلاہ پروری قوم کی مرض و عاجت اور جیود ساس ہوتی ہر نواب ہر رئیس ہر سپہ سالار ہر پاشا اور ہر نوکر کا مقصد اپنی فکر اور اپنی ترقی تھی اس حالت میں نتیجہ معلوم۔

اب ایک اور حیثیت سے فکر ڈالئے دنیا کی ہر متمدن قوم کے پورے نظام زندگی کا ایک اصل اصول ہوتا ہے۔ مرض کرد کہ آج روسی بالٹک سٹ کے سارے نظام کا ایک واحد نقطہ خیال ہے۔ اور اس سرمایہ داری کی مخالفت ہے 'جس نظام کی اصل اساس ہے 'میب جس قدر اس نظام کی شائمن شے 'صیفے اور کام ہیں سب ایک اصل اصول یعنی "سرمایہ داری کی مخالفت" ہے۔ میں ہیں اس طرف ہر ترقی یافتہ قوم کے تہوں اور نظام ہستی کا ایک اصول نقطہ ہوتا ہے 'جس کے تحت میں اس تہوں اور نظام ہستی کے تمام شے اور فروع ہوتے ہیں۔

اسی طرح آج انگریزی جدید جدید کی جہاز انگریزی سرمایہ داری امریکن تمدن کی جہاز امریکن سرمایہ داری غازی تمدن کی جہاز جرمن قوم کی سرمایہ داری اور مسیحیت کی جہاز ہر ملی روئی قیصریت کی دوبارہ تعمیر ہے۔ اگر کسی تمدن اور نظام کا یہ سراپا نکال دیا جائے تو اس تمدن کے تمام اجزاء اور اس نظام کے تمام شے نہ معنی نہ ہو اور پورے اساس ڈو کر رہا نہیں اور چند ہی روز میں وہ تمام سرخسے تہاہر شکست ہو کر اور ہو جائیں اسی لئے ہر قومی تمدن اور نظام صحت کو رکھنے کے لئے اس کے اس اساس کا اور سرشت خیال اور اصل اصول کو سمجھنا چاہیے 'جب تک وہ سراپا صحت آئے گا اس نظام ملت کا بحالہ بھی نہیں سکد۔

ملتان کا اختلاف متخیلہ کے اختلاف سے ہے

اس نکتہ کو خوب سمجھ لینا چاہیے کہ دنیا میں گو جزلوں میں اور قومیں ہیں 'لیکن ان میں سے ہر ایک ملت قومیت کا اصل انفرادی شخص اور اقلیتی وجود میں

کے گوشت پرست ہدی اور ملک اور زمین سے سب سے زیادہ پوری صلح اور ظاہری مغرور
کے تعلقات اور مخلوط ہیں۔ اس کا اصل غرض دنیا اور مستقل شخص اور ایمانی وجودوں
ایمانیات اور تعلیمات سے ہے جو ہر ایک کے دل میں سے اور ہر ایک کے دماغ اور
شکر و سچ ہوئے ہیں۔

آن ہندوستان میں ہندو، مسلمان، عیسائی، پارسی، جین، سکھ، برہمن، توہیں
کہہ ہیں، فصل و صورت اور رنگ اور آپ کے لحاظ سے ان میں کوئی تفاوت نہیں مگر ہے
تو ہر ایک کے اس عقیدے میں ہے جس سے اس کی مت کی تعمیر ہوئی ہے اس سے کسی
مت کے عقیدے کو نہ دینے کے معنی اس مت کو مٹا دینے کے مترادف ہے، ایمانی جو
کمزور توہیں خدائی ہیں ان کی صورت یہی ہوتی ہے کہ انہوں نے اپنا عقیدہ ایمانی پتھر
کر کسی دوسری طاقت اور قوم کے عقیدے ایمانی کو قبول کر لیا، نتیجہ یہ ہوا کہ وہ قوم مت کی
اور دوسری قوم میں ضم ہو کر وہ خود خدائی ہو گئی، ہندوستان کے یونانی، سکھ، اور وہ کیا
ہوئے؟ یہ یمن ہندوؤں میں سامنے آیا، ان کے مجوسی کہہ گئے، مسلمانوں میں مل گئے،
مصر کے قہلانی کہہ گئے، عربوں میں شامل ہو گئے، سسکی اور اچمن سے عرب کہہ گئے،
ان کی اور اچمن والوں میں مکمل مل گئے۔

تجدید کی سعی بھی اسی عقیدے کی مدد سے ممکن ہے

کسی قوم و ملت کی اس تعمیر حقیقت سے باخبر رہنا صرف اس لئے ضروری
ہیں کہ وہ ہے غور و اس سے بھی بہت فکر اس لئے بھی ضروری ہے کہ اس کی تجدید
و اصلاح کی جب بھی ضرورت پیش آئے تو اس حقیقت کا واقف ہوں کہ اس کے
اس کی تجدید و حرمت کرے۔ اس کی وہ تعمیر حقیقت وہ سارہ ہوتا ہے جس کے
مجتہدین سے اس قومیت و ملت کا سہارا ہوا، جس پر حرکت کرنے لگتا ہے۔ اس تجدید
کے لئے توحید کی توحید اصل صلیب کے لئے صلیب نہ پکارا، گارہ ست کے لئے گارے کی

نورِ اسرار و ظلم کا حکم رکھتی ہے جس سے ایک سو میں قوس کی قوم میں جتن چڑھ جاتی ہے اور ست دہاکارہ قوم بھی کروٹیں بدلتے نکلتی ہے۔ نورِ آواز کی طاقت کے مطابق سرگرم عمل ہو جاتی ہے۔

فرض کرو دنیا میں آج چالیس کروڑ کی تعداد میں ایک ملت آباد ہے جس کا نام مسلمان ہے اس ملت کی حقیقت کیا ہے۔ "توحید الہی اور رسالت محمدی پر ایمان لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللَّهِ اگر کوئی اس ملت کی حقیقت و تعمیر کو مطالعے تو یہ چالیس کروڑ مسلمانوں کا نام ہے کہ وہ خود بخود مبدی میں منتظم ہو کر دم کے دم میں پیدا ہو جائے گی اور یہ چالیس کروڑ افراد اکابر و اولیاء جو ایک عداوت لائے لائے اللہ محمد رسول اللہ کے جرم پر حرکت کر رہے ہیں اس کی حرکت کے لئے لائق گواہوں کے چالیس کروڑ جرموں کی ضرورت پیش آئے گی جس سے دنیا کی قوموں کا تصادم جائے گا مرنے کے حد تک اس سے زیادہ ملاح جائے گا اور ان کے باہمی جنگ و جدوجہد کوئی ایک حدودِ آواز روک نہیں سکتی۔

الغرض ملت کی یہ تعمیر حقیقتِ ہر ملت کی روح ہوتی ہے اس کی جڑ سے اس کی زندگی اور اس کی موت سے اس کی فنا ہوتی ہے یہی ملت کے جسم کا گرم خون ہے جس سے رنگ و روک میں زندگی کی ہر دوڑتی ہے اور سلی و مسل کی قوت پیدا ہوتی ہے۔

کسی قوم کی اس اساس ملت اور بنیاد تعمیر سے موت کر رہا بھی اس تجدید کا کام کیا جائے گا تو وہ ساری خوش بے فکر جائے گی 'فرض کرو کہ ایک بہت بڑی قوم ہے اس کی قومیت کی بنیاد وہ خاص تحلیلات و جذبات ہیں جو ہزار سال سے اس میں پیدا ہو کر اس کی حقیقت کے اجاڑی گئے ہیں۔ ذاتِ پات، پھوٹ چھات، ٹکائے نور، گناہ و مصلے ہیں جن سے اس کی قومیت کی تعمیر ہوئی ہے ورنہ کے عہد سے آج تک مختلف تہیں

میں بیسیویں دیکھ کر اس قوم میں پیدا ہوئے جنہوں نے اس قوم کی ماہیت کے ان
 اجزاء کو بدل دینا چاہا۔ مگر کیا یہ قریح تک ممکن ہو سکتا تھا جب کہ یہی اس قبا میں عارضی
 کامیابی بھی ہوئی تو بعد 'ابھن کبیر جتھی' کے قریب اور الگ الگ بن گئیں، مگر ہندو
 قومیت اپنی جگہ پر قائم رہی۔

مسلمانوں میں سلاوی حکومت کے داخل کے بعد سے آج تک بیسیویں
 تحریکیں مسلمانوں کی تھیں اور ششادانیہ کی نام سے انہیں اور سمجھیں، مگر جو کامیابی
 مولانا سید علی شہید کی تحریک کو حاصل ہوئی اور اس نے مسلمانوں کی ذہنی و عملی قوت
 کو بیدار کرنے میں جو عظیم الشان کام کیا اس کی صرف یکا وجہ تھی کہ وہ عقیدہ اسلام
 کی اصل اساس، نظام حقیقی کو سامنے رکھ کر شروع کی گئی تھی اور اس کے بعد بھی
 موجودہ زمانہ تک اسی تحریک کو شروع ہو سکا جو اسی اساس سے نام سے پیش کی جاتی
 رہی، اس کامیابی کا عارضی اور ہنگامی ہونا دراصل خود کارکتوں اور تحریک کے علم
 برداروں کے عارضی یقین اور ہنگامی ایمان کا نتیجہ ہے۔

ایمان کے بغیر عمل ممکن نہیں

اب اس تفریع کے بعد اس کے تسلیم کرنے میں کسی کو عذر نہ ہو گا کہ دنیا
 میں کوئی قوتی پختہ قوم پڑتی ہے اپنے دلی قوم ممکن ہی نہیں جس کے پاس چند ایمان کا عنصر
 ہو، یا یوں کہو کہ چند اصول کار، اصول حیات، یا اصول نظام نہ ہوں، جن سے اس کی
 قومیت تخلیق ہوتی ہے اور جن پر اس کی ملت و تمدن و ملت اجتماعی کی عمارت قائم
 ہوتی ہے اور جو اس کے منتشر، خراب کے درمیان رشتہ اشتراک کا کام دیتے ہیں اور جن
 کے تحت میں اس قوم کے نظام حیات کے تمام شعبے نکلتے ہیں، یہی ممکن کہ
 کا فرد مشترک قومیں ہی اس سے نکلیں ہیں ان کے بھی تمام اصول و افعال ان کے

پسہ یعنی تنہا اور مختار کے تحت ہی میں آتے ہیں۔ اس حالت میں یہ ہمارا
 ایمانیات کے بغیر قریٰ سے "حسن عمل" کی نئی کردار کا وجود ہوتا ہے "حقائق
 سے" عمر کا ثبوت ہے ایمانیات۔ "ہر حسن عمل" کو "نئی" کر دیا گیا ہے نفس عمل
 اور نفس کر دینے کا وجود ممکن نہیں۔ "فب" اور "عق" ہو سکتی ہے۔ تو اس میں نہیں کہ
 ایمانیات کے بغیر حسن عمل اور "نئی" کردار کا وجود ہو سکتا ہے۔ "فب" سے اس میں کہ ایمانیات
 ایمانیات کے تحت میں "حسن عمل" اور "نئی" کردار کا وجود ہو سکتا ہے "ایمان
 ایمانیات کے تحت میں؟ لیکن یہ نہیں کوئی کہ سکتا کہ کسی ایمان کے بغیر کوئی عمل کسی
 نظام حیات کے بغیر کوئی بندہ کا نامہ نیاں اور کسی بندہ کے بغیر کوئی مستحکم و درست قائم
 ہو سکتی ہے۔ "پ" اس کا نام انسانیت رکھیں "ت" قریٰ رکھیں "و" طبیعت رکھیں "ب" التزام
 رکھیں "عق" پرستی رکھیں "ا" توحید و وحدہ میثاق رکھیں جو چاہے رکھیں اور جو چاہے قرآن
 دین "س" حال یہ مقدمہ اپنی جگہ پر مسلم ہے کہ ایمان کے بغیر عمل صریح کا وجود ممکن ہی
 نہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ ہمارا اس خیال میں پر ہماری دست کی جہاد ہو اور جو
 ہمارے تمام خیال کا سرچشمہ بن گیا ہو چاہے *

نسل و وطن کے عقیدہ کی ناکامی

دیکھو کہ قوموں نے اس میں ملک کی جہاد "فرانی" حدود اور نسل خصوصیت
 کو "فر" و "د" و "ن" کی برادری "سلا" حکومت "د" و "ط" طبیعت کے سارے پر قائم و "عق"
 "د" و "ن" "پ" و "س" اور "س" و "د" و "ن" قومیت نسل امتیاز پر مبنی ہے۔ "پ" و "س" کی موجودہ
 قومیں "س" و "د" و "ن" برادری "س" و "د" و "ن" پر کڑی "س" و "د" و "ن" "س" و "د" و "ن" "س" و "د" و "ن"
 "س" و "د" و "ن" خصوصیات سے قوموں کو متبادل "س" و "د" و "ن" "س" و "د" و "ن" "س" و "د" و "ن"
 ہے۔ "ن" کی اکثر "س" و "د" و "ن" "س" و "د" و "ن" "س" و "د" و "ن" "س" و "د" و "ن" "س" و "د" و "ن"

ہیں۔

آجکل یورپ کی تمام جنگ و جدوجہد اپنی جنگاہ قمرانی اور غافل کا وہ پھر اس سے فن کی وہ مت اور تندیب و تہن کا شیشہ ہے وچہرہ ہو رہا ہے 'میں لگ و محدود و ملکیت ، قومیت کا عقیدہ ہے ' یہ وہ دلیج کا ہے جس پر یورپ کی تمام قومیں مہیست جڑ رہی ہیں۔ ہر قوم کے تمام وہ مت معدوں کی دو قسمیں 'تمام مالموس کاظم تمام ساتھ انوں کی سائنس تمام صناعم و مستحسن 'تمام موجدوں کی ایجادیں اپنی قوم کے سواد چاکی دوسری انسانی قوموں کی کر قمرانی 'تھکوی 'برہادی 'اور ہلاکت میں صرف ہو رہی ہیں۔

توچ ناموزم اور موزم ہو رہا ہے جس نے ایک بد نرین مذہب کی صورت اختیار کر لی ہے۔ جس میں ہر قسم کی حیاتی قوت کی عناصر ہر قسم کی ہلاکت اور انسانی بد بادی کا حسب ترین مظہر اور قوت کے دلیج کا سارے ہر علاقے اور قانونی آئین کی قربانی کا قاتل صوب کے سامنے ہے یہ نہ جو کہ ہے یہ وہی قومیت مہو ملکیت کی جو غور مت پرستی کا عبرتاک نظارہ ہے جس سے نوع انسانی کی کئی بھلائی کی توقع نہیں ہو سکتی۔

اقتصادی عقیدہ کا فریب

سراشلزم اور مافولزم اور دوسرے اقتصادی خیالات سے کل بھلائی کی توقع نہیں کہ اس سے خود انسانی کو سرمایہ دار و غیر سرمایہ دار دو قطب حصوں میں تقسیم کر کے وہ سب کچھ کیا ہے محدود کرنا چاہتی ہے جو کبھی کسی مذہب اور بھی ٹکڑے تھیش سے اہتمام دیا ہے قوموں کے ساتھ ان کی انسانی کا تماشا آج بھی پتہ کشتوں سے لے کر فین لینڈ تک دیکھ دلی ہے۔ اگر زہر دہی کوئی بری چیز ہے تو مذہب سے زہر دہی رد کنا

کھی اتنی عمدہ ساچر ہے جتنا ۷۰ حتیٰ کہ فہرپ کو بھیجا اگر مسلمانوں پر گر جائیں
کا توڑنا اور عیسائیوں کا مسکندہ کا سہم آ کر آج رہے تو ملحدوں کا امن دونوں کا مسند
کر بھی کا ہاڑ ہے۔

پھر اس عجیبہ ۷۰ سن میں کیا کیا کھل چلا اور وہ سن کی متعلقہ تقسیم ہے
کسی میں انسانی حسب الجنس کے کی کوئی صداقت سمجھ سے ان سب کا محدود اقتصاد
تفصیل پر سے نظام ہستی اور نظام زندگی کا معرکہ جس جس کر سکتا

ان سب سے اور یہ ہے کہ یہ ساری بات قویہ ہے کہ غنسلیت و طہنیت کے
تک اہل ازل سے نکلی کہ جس عمومی تصور کو سب سے بنایا جائے ان میں بتاؤ اور وہ
کی صداقت ہو سوسائیلز اور جماعتیں جن کی دنیا کسی مادی خود غرضی اور مقصد
اندوزی پر مبنی جائے وہ ہمیشہ قائم نہیں رہ سکتیں چنانچہ جب سے دنیا بنی ہے خدا
جوئے مادی غرائز کی بناء پر مکتبی جماعتیں اور مجلس قائم ہوئیں اور ملت گئیں
انہیں روز بے روز جاتی ہیں اور سوسائیلز روز پورے ہوتے جاتے ہیں۔ ایسی
پائیدار اور سچی چیزیں جامعیت ملت کی بناء پر سال نہیں بن سکتی ہیں اور نہ وہ
ان سے نظام حیات کا اصول اور معیار قرار پا سکتی ہیں۔

صحیح ایمان کی ضروری خصوصیات

فرضہ شیری اور دائمی اساس مت اور صحیح عقائد جس سے کے لئے ضروری
ہے کہ جوچہ اس سے زیادہ فراموشی جانے میں حسب ذیل خصوصیتیں ہوں۔

- ۱- اور کی مادی غرض و غایت کی چیز نہ ہو بلکہ ہمیشہ بدستور رہے۔
- ۲- اور کوئی محدود وطن، نسل، مذہب ہو جو اپنے نفس اور وطن سے باہر نہ مگر نہ

دور ہو گئے۔

- 3۔ وہ قومی، نسبی اور رسمی مسافرتوں اور تقریرات کو منع فرماتا ہے۔ سے آغاز کرنا قیامی اتحاد اور اخوت کی بنیاد ڈالتے تھے۔
- 4۔ وہ تعمیل مفیدہ معنی کے ہمارے نیک افعال کا محرک اور بدیہی افعال کا مائل بنے اور انسانوں کو نیکی کے لئے ابھار سکے اور برائی سے روک سکے۔
- 5۔ وہ ایک ہیاد انجی میج اور مباحضہ و دو جس کو جان کر اس پر موری میں دشمن ہونے میں کسی کو قوت نہ ہو۔
- 6۔ وہ ایک طرف بندوں میں اپنے حلق کے ساتھ گردید کی توجہ کی تاکہ تعلق پیدا کرے اور دوسری طرف اپنا ہم جنس فکر قوت کے ساتھ محبت اور دوستی کا جذبہ پیدا کرے۔

اسلام میں عقائد کی حقیقت اور اہمیت

من چند عقلی مبادی کے ثبوت کے بعد اب آئیے اسلام کے اصول عقائد و مبادی کا جائزہ لیں۔ اسلام میں جس حقیقت اور عقائد کے عقد سے تعبیر کیا جاتا ہے وہ درحقیقت ایک چند وہی اصول و مبادی ہیں جو نہایت کار پر اور تمام انسانی افکار و خیالات کی بنیاد و اساس ہیں انسان کے تمام اعمال و عمل و حرکت اسی محور کے گرد چہرے کرتے ہیں یعنی وہ نقطہ ہے جس پر تمام اعمال کا ہر بند لگتا ہے اور اس کے گرد حیات کا ہر خطا کی پوجا کر ختم ہو جاتی ہے کیونکہ ہمارے تمام افعال اور حرکات و سکنات و مبادی و مروت کے تابع ہیں ہمارے تمام اعمال کا محرک ہمارے خیالات اور جذبات ہیں اور ہمارے خیالات اور جذبات پر ہماری تمام زندگیوں کا نقطہ متکرمست کرتے ہیں تمام مسائل میں انہیں

چندوں کی تعمیر ہم دوسرے کے نقصانات کرتے ہیں اسرار کے مفسر نے بتایا کہ انسان کے تمام عرصہ ہر نفس کا دل ہی مکی نور ہی ہاگہ ہے فرمایا۔

لاوائ فی احمد مبعۃ
نوصلحت صلح الجسد
کذا واذنہب ہمد
الجد کل لاوھی قلب
(مکملہ کی کتاب الامان)

انسان نے نہ دن میں کشت کا ایک کھد ہے
جو اگر درست ہے تو تمام بدن درست
سے اور اگر وہ کھو گیا تو تمام بدن بگاڑ گیا
درنگہ اول ہے

قرآن پاک نے دل (قلب) کی تین کیفیتیں بیان کی ہیں۔ سب سے پہلے قلب
منیم (سلامت و درل) جو برسات پاک وہ کلمہ طبع نجات اور سلامت و دل
کے راستہ پر چلا پے 'دوسرے کے قلب میں غیب (غما و دل) ہے وہ ہے جو
ہمیشہ گناہوں کی جو اختیار کرتا ہے اور تیسرا قلب منیم (رجوع ہونے والا
دل) ہے وہ ہے جو اگر کبھی گناہ اور بے راہ بھی ہو جائے تو فوراً نیکی اور حق کی طرف
رجوع ہو جاتا ہے 'غرض یہ سب یہ تینوں ہی ایک ہی رنگ ہستی کی ہیں جس کا
نام دل ہے 'پھر سے ہمارے ہر حرکت ہمارے اسی دل کا لہوہ وورنیت ہے 'اسی
کتاب کی حالت سے اس شمس کا پرہ چلا اور حرکت کرتا ہے 'اسی سے آپ
سے فرمایا۔

انما الاغفار الایات
دیکھو اور تو رہا

تمام کائنات کا دار و مدار بہت پرستہ۔

ی مطلب کو دوسرے الفاظ میں آپ نے یوں فرمایا۔

الاسلامی مانوی نفس
 کتاب حضرت الی دینا
 مصیباہ اولی امراء یکجہا
 فی حضرت الی ملہاجر الیہ
 (مکملہ آئندہ کتاب)
 ہر عقل کے کام کا قرادار ہی ہے جس کی دہلیہ
 کرے تو جس کی ہجرت کی رخصت چاہے حصول
 یا کسی صورت سے کلا کر نہ ہو جس کی ہجرت
 کی ہے جس کی ہے جس کی ہے جس کی ہے
 (یعنی اس سے قلوب حاصل نہ دے گا)

آج کل علم نفسیات نے بھی اس مسئلہ کو بدامین ثابت کر دیا ہے کہ انسان کی
 عملی اصلاح کے لئے اس کی نگلی اور ذہنی اصلاح مفید ہے۔ اور انسان کے دل اور ارادہ
 پر اگر کوئی چیز حکمران ہے تو وہ اس کا حقیقہ ہے صحیح اور صالح فعل کے لئے ضروری ہے
 ہے کہ چند صحیح اصول و مقدمات کا ہم اس طرح تصور کریں کہ وہ دل کا غیر ملکی کو
 یقین اور غیر حزر اول عقیدہ بن جائیں اور اسی صحیح یقین اور مستحکم حقدہ کے تحت میں
 ہم اپنے تمام کام انجام دے۔

جس طرح عقیدوں کی کوئی شکل چند اصول و مقدمات اور اصول متعدد کے
 مانے بغیر نہ بن سکتی ہے نہ ثابت ہو سکتی ہے اسی طرح انسان کا کوئی عمل صحیح اور
 درست نہیں ہو سکتا جب تک اس کے لئے بھی چند مبادی اور چند اصول و مقدمات ہم
 پہلے تسلیم نہ کر لیں جن کو ہم حقیقہ کہتے ہیں۔

ظاہر عقل ہمارے ہر کام کیلئے ہم کو رہنما نظر آتی ہے لیکن خود سے دیکھئے کہ
 ہماری عقل بھی "رو نہیں" دو ہمارے دلی یقین نہیں رہنمائی کرتا اور اندرونی ہدایت کی
 نہ بخیر و نہ میں جکڑی ہوئی ہے۔ اسی لئے اس پہلے رنجہ عقل کے درجہ ہم اپنے دلی
 خیالات نہیں رہنمائی اور اندرونی ہدایت پر تکیہ نہیں دیتے "اگر پائے تو اسے
 صحیح دلی ہدایت اور چند مضبوط مادی ہدایت تصور اس کے ذریعہ سمجھ رہے ہیں کہ قرآن
 پاک نے "ایمان" کا ذکر ہمیشہ عمل صالح کے ذکر سے پہلے ملائی خود سے کیا ہے۔ اور

ایمان کے بغیر کسی عمل کو قبول کے قابل نہیں سمجھا ہے کہ ایمان کے عدم سے دل کے ارادہ اور خصوصاً اس مخلصانہ ارادہ کا بھی عدم ہو جاتا ہے۔ جس پر حسن عمل کا ارادہ ہوتا ہے۔ عبد اللہ بن ہدعان ایک تریبی قبیلہ جس نے جاہلیت میں ہمسایہ سے جنگ کے کام کئے تھے لیکن ہمارے مشرک قبیلہ اس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت مائیکہؓ نے ایک دفعہ دریافت کیا کہ ”یا رسول اللہ! عبد اللہ بن ہدعان نے مائیکہ میں جو جنگ کے کام کئے کیا ان کا ثواب ان کو ملے گا؟“ فرمایا میں نے مائیکہ میں کس کو ان میں سے نہیں کہا کہ ہمارے ایمان کو قیامت میں بخش دے“ (۱)

ہجرت کی بڑائی کے موقع پر ایک مشرک نے جس کی بیماری کی وجہ سے حرم حنی حاضر ہو کر کہا ”اب محمد ﷺ میں بھی تمہاری طرف سے لڑنے کے لئے چل جاتا ہوں کہ مجھے بھی نصیبت کا کچھ مال پہنچے“ فرمایا: کیا تم اللہ مردِ اجل و اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہو؟“ اس نے جواب دیا نہیں ”فرمایا“ اب میں جانوں کہ میں اللہ مشرک سے درد کا خوف متکاؤں۔“ ”دوسری دفعہ وہ پھر آیا اور وہی پہلی درخواست پیش کی۔ مسلمانوں کو اس کی شجاعت و بیماری کی وجہ سے اس کی اس درخواست سے ”خی خوشی ہوئی اور وہ دل سے چاہتے تھے کہ وہ ان کی فوج میں شریک ہو جائے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بھرپور سوال کیا کہ ”کیا تم کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان ہے؟“ اس نے بھرتی میں جواب دیا ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر وہی فرمایا کہ ”میں کسی مشرک سے دعا نہیں کروں گا تاہم مسلمانوں کی تعداد کی کمی اور اس کی بیماری کے باوجود اس سے آپ کی بے نیازی کی اس کیفیت نے اس کے دل پر اثر کیا“ تیسری دفعہ جب اس نے اپنی درخواست پیش کی اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”تم کو حد اور رسول ﷺ پر ایمان ہے؟“ تو اس نے انہماک میں جواب دیا ”وہاں ملائی فوج میں ایک بوند کی حیثیت سے اس کو داخل ہونے کی اجازت ملی“ (۲) اس سے یہ ظاہر ہو گیا کہ جماعت میں داخل ہونے کے لئے اس کے ”سیرت اور عقیدہ کو تسلیم کرنا اس جماعت کی مشیروں کی

(۱) مسند ابی شیبہ، فضائل احمدی، داراللمعین، دہلی، جلد ۱ صفحہ ۱۳۹

(۲) صحیح مسلم باب ہجرت، جلد دوم، صفحہ ۱۶

سہ سے پہلی شناخت ہے۔

فرض اسلام کے نکلنے سے بھی ایمان ہی ہمارے تمام اہل کی اساس ہے جس کے بغیر ہر عمل بے جواز ہے۔ وہ طاعتی ویران کا اصلی سرچشمہ ہے جس کے عقد ان سے ہمارے کاموں کی حقیقت مرابطت زیادہ نہیں رہتی۔ کیونکہ وہ دیکھے میں جو کام معلوم ہوئے ہیں۔ مگر وہ مادی ثروت کے لئے سے خالی طور پر تجرہ ہوتے ہیں اخلاقی کے وجود کا قرار نہ اس کی رضا مندی کا حصول اور اسے اہل کی فرض و قیامت ہے نہ نہ ہو تو ہمارے تمام کام بے نظام اور بے مقصد ہو کر رہ جائیں اور ہمارے دل کا دور ہے وہ نہ ہو تو پوری زندگی جبر و تار یک نظر آئے اور ہمارے تمام کاموں کی پچھلایا تھا نقل چاہا پسندی خود فراموشی اور شرارت علمی وغیرہ کے دلی ہڈیات اور پست مہرکات کے سوا کچھ اور نہ رہا جائے۔

ایمان کے اجزاء

اسلام نے چھ نکہ عمل مقصد اور اصل تعلیم اور عملیت میں فروم جھٹ کیا ہے اور عقائد کی راہ سے یہی اصل ذور فہم کی عملیت پر صرف کیا ہے اس لئے اس نے عقائد کے لئے ہی صحت کا یقین و قر و ضروری قرار دیا ہے جو عمل کی جہاد اخلاق و عبادات کی اساس قرار دیا ہے اور دلی کی اصلاح و تزکیہ میں کام آئے گا اور اسی لئے اس نے عقائد کے تعلیم و مجاہدہ و تصورات و نظریات کی تشریح و تفصیل کر کے عملیت کو رہنما بنایا ہے چند سیدھے مادے اصول ہیں جو تمام دینی چاروں اور واقعی حقیقتوں کا جوہر اور علامہ ہیں اور ان ہی پر یقین کرنے کا نام ایمان ہے اور صرف نقطہ میں اس ایمان کے صرف پانچ اصول تقسیم کیے۔ (۱) سدا پر ایمان (۲) اعتقاد کے

کے درمیان قصہ اور ملیر ہیں، لہذا بیت اور روحانیت کے مابین واسطہ ہیں، لہذا کلمات کو
 قہوں اقصیٰ کے سلاطین چاہتے ہیں اور عارف افعال، افعال کے نیک، ایک ایک حرف کو پر م
 اور ہر لفظ، پیکر ڈھنگ سے جاتے ہیں تاکہ ہم کو اس کا پہلا اور معاوضہ مل سکے۔

خدا کے احکام اور آیات جو رسولوں کے ذریعہ انسانوں کو پہنچائے گئے ہیں ان
 کو دور دراز ملکوں اور آئندہ نسلیں تک پہنچانے کے لئے ضروری ہوا کہ وہ تحریری
 شکلوں میں لکھی گئیں اور پھر پھر پھر میں یہ افشاء آواز سے مرگت ہو کر ہرے سینوں میں
 مکتوبات پیر۔ اس لئے خدا کی کتابوں اور صحیفوں کی مدت پر اب ہر کوئی سمجھتا ہے اس
 کی چائی پر ایمان، ضروری ہے کہ وہ رسول کے بعد خدا کے احکام اور چاروں کے
 جاننے کو ذریعہ مسدود ہو جائے اور ہمارے لئے نیکو اور بے نیکی کی تمیز کا کوئی ایسا وسیلہ باقی
 نہ رہے جس پر تمام ادنیٰ و اعلیٰ، جاہل و علم، بلاشبہ اور عیاں سب مشفق ہو سکیں۔

عمل کی مدد پر، اور جواب دہی کا یقین اور اسے مطلق جہ طور پر لکھا گیا ہے جو
 خود بخود ایمان کے وجود دینے کی اس بات میں دو گونہ طور موجب بن جائے گی کہ
 عقیدہ ہے جو انسانوں کو بدعت و مملکت میں ان کی ذمہ داری محسوس کراتا ہے اس نے
 روز جزا اور یوم آخرت پر ایمان رکھنے بغیر انسانیت کی صلاح و فلاح ناممکن ہے اور اس
 نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم نے اس پر یہ ضروری ہے کہ کسی وحی کا دھڑلہ
 اسی کی تلقین اور تبلیغ پر مشتمل ہے۔

کلی پانچ باتیں اسلام کے ایمان و بات کے اصلی عناصر ہیں یہی پانچ باتیں ہیں کہ
 ہم رسولوں پر اس کی کتابوں پر اس کے فرشتوں پر اور روز جزا پر ایمان لانا ہی عقائد
 خمسہ کہتے ہیں اور ہر مومن میں متعدد دھند کس جملہ اور کس منقطع بیان ہوئے ہیں۔

اَلْفٰیضِ یُؤْمِنُوْنَ بِاَلْحَقِّ ۝
 جو لوگ طیبہٴ خدا کی سعادۂ نور دار گسار
 ایمان رکھتے ہیں۔ (آرہ ۱)

وَالَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ
 اور جو کچھ تم پر (اے محمد ﷺ) اتر رہا ہے
 سے پہلے (قبیلہٴ مدینہ پر) اتر رہا ہے یہ یقین
 رکھتے ہیں (یعنی انبیاء و مرسلین کی کتاب پر)
 اور اُن کے دلوں پر (یہ یقین) رہتے ہیں۔ (آرہ ۱)

یہ سورۃ کے آغاز کی آیتیں ہیں سورۃ نے پہلے میں بحرِ قرآن ہوا

وَلٰكِنْ فَرَّغْنَا مِنَ الْبَیِّنٰتِ وَآتٰیوْا
 اور لیکن تم نے فرار کر لیا ہے
 الْاٰجِرَہُ وَتَمْلِكُوْا وَآلِکُنْیٰ
 اور آخری دن کے (آخری کتاب پر) اور کتاب پر اور
 وَالنَّیْسِ ۝ (آرہ ۲۳)

سورۃ کے آخر میں ہے۔

اَمَّا الرَّسُوْلُ فَاِیُّہِمْ دَیْمٌ
 لیکن رسول (محمد ﷺ) میں دایم و
 اَلْمُؤْمِنُوْنَ کُلٌّ اٰمَرٌ بِالْقَوٰی و
 اَمْلٰکُوْا وَکُتِبَہُ رُزْوَاقٌ
 اور ان کے دایم رہنے پر اور ان کی کتاب پر اور ان کے
 دایم رہنے پر اور ان کے دایم رہنے پر۔ (آرہ ۲۴)

سورۃ میں اسی عقائد کی تعلیم ہے۔

اٰمَنَّا بِالَّذِیْنَ اٰمَرُوْا نُبْنُوْا بِاللّٰہِ
 اور ہم نے ایمان لیا ہے ان کے رسولوں سے اور ہم نے
 وَرَزَوْنٰکُمْ وَاَلِکُنْیٰ لَکُنْیٰ نُرْکِ عَنْہِ
 اور ہم نے تم کو کتاب پر اور ہم نے تم کو کتاب پر اور ہم نے

وَسُوءِ وَطْئٍ كَثِيرٍ قَلْبِي فَرَلٍ بِي
 پہلے تیری اور ہر شخص خدا کا اس کے
 لڑھکے کا اس کی کھوکھلائی کے
 وِج وِسا کا اور روزِ آخرت کا اندھ کر چکا
 حسنِ ضلّٰہ لا ہیئنا
 عت کر رہا

ایمان و عمل کا تلازم

سچے ایمان اور حسنِ عمل و تحقیق لازم، مخلوق میں۔ مگر کوئی یہ کہے کہ ایک
 مومن کا یہ کار ہو سکتا ہے یا نہیں؟ تو یہ سوال حقیقت میں غلط فہم کو مشغول ہے جس
 لئے مادیت میں آتا ہے کہ کوئی مومن ہو کہ نہ کافی اور چھٹی نہیں کر سکا اگر
 کہ آتا ہے تو اس وقت اس کا ایمان مسموم ہو جاتا ہے اور یہ بالکل واضح ہے کہ جب کوئی
 مومن بدلتا کر ایمان ہوتا ہے تو اس کے یمن یعنی اصول اور جذبات فاسد کے درمیان
 شکوک ہوتی ہے۔ تھوڑی دیر یہ لڑائی تو ختم ہوتی ہے، اگر ایمان مسموم نہ ہو تو
 اپنے کو پھانسیا ہے اور اگر جذبات غائب ہوتے ہیں تو ایمان اور اصول کا تعلق اس وقت
 اب کراہی کی نظر سے اوجھل ہو جاتا ہے۔ اس بناء پر ایمان مومن ضرور کہہ رہا ہو
 مگر یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ حقیقت میں ایمان ہی کامل نہیں۔ یہاں حد تک ایمان
 و مومن سے نہیں بلکہ اس ایمان سے ہے۔ جسکے معنی میرے عز و کرامتیں مومن کا تعلق
 ملک عقائد کے ہیں، جہاں نہیں کسی واپاری میں کے ساتھ برائی اور بد کرداری کا
 وجود ہے اور حقیقت ایمان کا تعلق اور یقین کی کمی، حد تک ہے، عمل صالح کی کمی
 اسی ایمان ہی کی کمی کا نتیجہ ہے۔

ایمان کے بغیر کوئی عمل درست نہیں

لیکن یہ حال عقلی فرض اور کیا ایمان کے علاوے جو سوال ہو سکتا ہے اور وہاں
ہاں سکتا ہے کہ ایک بدکردار جو سو من اور ایک افسانہ کا فرد، شرک جس بکرہ یا دعوت کا مستحق ہے
اور دوسرے نہیں ہے تو یہ کیا ہے؟ اس کا جواب شرعی طور عقلی دلائل حیثیتوں سے انگ
نکار ہے اسلام نے نبوت کا دار بنایا اور عقل دانوں پر رکھا ہے جیسا کہ قرآن کہتا ہے۔

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ عَشْرًا لَّانِيًّا
أَعْمَرُوا الصَّلٰوةَ (معر)
یہ شہد عقل امتان تھا۔ یہ میں ہیں مراء جو
یہ وہ نہ سکتے ہیں اور انھیں کام کر سکتے ہیں۔

اس لئے کامل نبوت کا مستحق وہی ہے جو سو من کی ہے اور چنگ کردار بھی
ہے لیکن اگر ایسا ہو تو خدا الکفر و شرک کے گناہ کے ساتھ اپنے بد و گور گناہ ہے تو
مخالف نہ سکتا ہے البتہ شرک و کفر کو معاف۔ درجے کا گواراں کی سزا ضروری و دوسے
کا چنانچہ فرشتہ ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا شَرِكَ لَهُ
وَيَعْلَمُ مَا دُونُ ذَلِكَ بِغَيْرِ تَحْسُّاتٍ
وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا
عَظِيمًا (۱۰۰)
یہ شک و گمان کو معاف نہ کرے گا کہ اس
کے ساتھ شرک کیا جائے تو وہ اس کے سر
دوسرے گناہ جس کو چاہے گا معاف کر دے

ایک اور آیت میں شرکوں کے متعلق یہ قطعی طور پر لکھا ہے۔

ثُمَّ مِّنْ بُشْرَىٰ بِاللَّهِ فَقَدْ خَرِمَ
عَلَيْهِ لِحَافَةٌ وَمَا أَدَّى الْإِسْرَ
کہا تو جسے اس پانی بہت حرام کی ہے
(۱۰۰)

قرآن پاک نے اس لوگوں کے کانوں کی مثال جو ایمان سے محروم ہیں اس واقعہ سے دی
ہے جس کو ہر ایک کے بھوکے لالچ اگر نکال کر دیجے ہیں گواراں کا کوئی راجہ و بکرہ پانی نہیں دیتا۔

اسی طرح، نفس کی حالت سے محروم ہیں جن کے کام بھی بے پناہ ہو رہے ہیں۔

مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ
اٰخِذْنَاهُمْ نَكَرًا مِّنْ اٰخِذْتُمْ
اَلَيْسَ فِيْ قَوْمِ عَادٍ مِّثْلُ
بِقَدْرُوْنَ مِثْلًا كَمْشَرَا عَلٰى شَيْءٍ
فَلَيْتَ هُوَ الْمُعْطِلُ الْعِثْرَةَ
جنوں نے اپنے چور و گور کا اللہ کیا جس کے
کاموں کی مثال اس واقعہ کی ہے 'میں نے
آپ کی دیکھی وہ خود سے ہوا جی 'وہ اپنے
کاموں سے کوئی ناکہ نہیں دیکھ سکتے تھے
سب سے بڑی گمراہی ہے۔

(درجہ ۵۸)

سورۃ لود میں ایمان کی دولت سے محروم لوگوں کے اعمال کی مثال سراب سے دی گئی
ہے کہ اس کے دیکھنے کی محبت فریب فکر سے زیادہ نہیں۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا اٰخِذْنَاهُمْ
بِقَبِيْعٍ مِّنْ نَّارٍ اَلَيْسَ
بِذٰلِكَ اَعْوَدُ لِمَنْ
يَكْفُرْ
جنوں نے خدا کا اللہ کیا جس کے کام سراب
کی طرح ہیں 'جو سوچتے ہیں کہ جس کو چاہا
پانی کہہ دو یہاں تک کہ وہ سب دہان کے
چسے پہلے تر ہوں گی 'پھر کاہن وہاں کو نظر نہ
آئے۔

(۵۸)

ان کی ایک اور مثال کسی ملت جبر کی سے دی گئی ہے جس میں ہاتھ کو ہاتھ سے بچا
اور جس میں ہوش و حواس اور اعتدال کی سرحد کے باوجود وہاں سے ناکہ لگتا ہے۔

اَلَوْ كُنَّا ظٰلِمِيْنَ لَفُتْنٰهُ
مَنْحَرَجٍ مِّنْ قَوْمٍ مِّنْ قَوْمِهِ
مَنْحَابٍ مِّنْ ظٰلِمِيْنَ لَفُتْنٰهُ
بِقَبِيْعٍ مِّنْ اٰخِرَتِهِ لَمَّا كَذَبَ
بِرٰحِلَتِهِمْ لَمَّا سَخَّرْنَا لَرِجَالِهِمْ
قُوْرًا فَمَا سَاَلُوْهُ اِلَّا قُوْرًا
ان کے کاموں کی مثال انہی ہے جیسے کہ
مکرمے سلسلہ میں سخت کدھیر اور اس کے
لوہے سراج اور سراج پر پھر سراج اور اس کے
لوہے سراج کو کہہ دو یہ اللہ جبر ہے کہ اس میں
ہاتھ نکالے تو وہ بھی سو بھالے وہ جس کو
لہر اسے خود دیکھ لیں کچلے کوئی نور نہیں۔

(نور)

ہاتھ میں اچھلتے کے بغیر اٹھ بیٹھ سکتی ہے اور کچھ سچے سچے لوگوں کا ہاتھ نہیں ہرکتی۔
اس لئے یہ لگائی گئی اور جس سے کے کا سہارا ہو کوئی عزت نہیں ملے جہاں نہ کام ہو نہ کو
ظاہر نیک ہو نہ لچکے نہ دے کا ان سے اصلی مقصد عام ہو نہ پیدا کرنا ہو جائے۔
مخلوق نقطہ نظر سے تمام دنیا میں کو ہے اذیت اور بچ بچنے ہے اس بنا پر انھیں عزت مسلم
کے مذہب اور عقائد کے مسرد عمل کو مستحب یہ طور پر ملے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا
حُدُودَ اللَّهِ وَلْيُزَكِّمِ
كَتَابِي تَتَّبِعُوا رِثَاءَ النَّاسِ
وَلَا تَبْزُوا بِاللَّهُوِ وَلَكِنَّمْ
الَّذِينَ كَفَرُوا كَثُرُوا سَفُوحًا
غَلِيظَ قَرَابَةٍ مَاصَةً وَأَهْلَ قَرْعَةٍ
مِثْلَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ عَلَى شَيْءٍ
مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي
الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (نور ۲۴)

اے ایمان والو! اپنی فہم رازوں کو احسن طور
پر رکھو اور نہ کرنا اس طرح حدت کرنا جس
شرع و حد کو کہتا ہے جو لوگوں کے کھانے
کیلئے اپنا مال خرچ کرتا ہے اور خدا پر جو
نیکوں کی جزا دیتا ہے اور کافروں پر (جس
میں نیکوں کی جزا ملے گی بیشی نہیں کرتا)
اس کی خبرت کی مثال سے حدت لگتا ہے۔
جس پر کچھ مٹی پڑی ہو اور اس پر پتلی دھانوا
ملی دھس گئی ہو پتھر دھس گیا جس پر کچھ دھوا
جائے گا دھس گئے نہیں۔

مومن و کافر کا فرق

اس تفصیل سے معلوم ہو گا کہ ایک ہی گروہ اور کسی مومن کے لئے نہایت ک
اسبہ ممکن ہے لیکن ایک حقیقی کافر، شرک کیلئے نہیں۔ اور اس کی عقل و جہل کا ہر ہے
ایک ہی گروہ اور کسی مومن اور حقیقی کافر، شرک کے درمیان بڑی فرق ہے جو یک چہر
اور ڈاکہ کے درمیان ہے۔ ہر قانون دل چاہے کہ ملن دوہل میں قانون کی نظر میں
کون کون زیادہ ہے پھر گروہائی کرتا ہے تاہم حکومت کا خوف ان کے دل میں ہے مگر
ڈاکہ حکومت سے ہر سر پہ کار کو قتل و غارت کا۔ عجب ہوتا ہے اس لئے ڈاکہ چور
سے زیادہ سزا کا مستحق ہے نہ کہ گروہ اور کسی مومن کو گناہ ہے مگر کبھی کبھی خوف
سے قہر اجاتا ہے کبھی کبھی خدا کی بارگاہ میں گڑبگڑاتا ہے اور کبھی ہے گناہوں پر خدا

کے حضور میں شرعہ اور امام بھی ہوتا ہے، قرآن و شرک، اگر کچھ ایسے کام بھی کریں، تاہم اپنی دوسری برائیوں کے استغفار کیلئے نہ کہ سارے سرگرمیاں میں ہوتے۔
 ولہذا ہم کسی ایسی شے کا کل ہی نہیں جس کے خوب سے وہ قرائن جس کی بارگاہ میں وہ گزر انہیں، اور جس کی محبت میں سرشار ہو کر وہ اس کے احکام کی تعمیل کریں۔
 اس لئے اس غم کیلئے جس نے کسی مجبور کی سے سفور ہو کر چھپ کر کسی قانون طلب کی، افرامی کی رجم و فحش کا موقع ہے، لیکن اس کی کیلئے جو سرے سے سلطان وقت کو بوجہ دینے قانون کو تسلیم نہیں کرنا، خود فحش کی کوئی جگہ نہیں ہے۔

لیکن یہ اصل ایک جلیل تھی، اور نہ یہ ہے کہ خدا کو اس کی حاجت نہیں کہ اس کے لئے اس کی حکومت کو تسلیم کریں، اللہ تعالیٰ عن العالیس (وہلک نہ دیکھئے یہ نیا ہے)۔

بہرہ اصل یہ ہے کہ ایک کالہ و شرک اس اصول کار کو تسلیم نہیں کرتا جس پر ہم بھی لکھیں کہ وہاں ہے، اور ایک رسمی سوس اس اصول کو تسلیم کرتا ہے اس کی نسبت توقع کی جا سکتی ہے کہ وہ آج نہیں تو کل عمل بھی کرے گا، لیکن جو ہر اصول کا مخالف ہے اس کے سامنے کے لئے ابھی بڑی دشواری سر سامانی ہے۔

ایمان یعنی اساس ملت و رہنما و عمل کی اہمیت

اس خالص مذہبی نقطہ نظر سے جہت کر بھی اگر مومن و کافر کے پاس فرق اختیار ہو، غم کیا جائے تو ظاہر ہوگا کہ بہت سے جہاد تک ہو گا کہ جو کافر ہیں، یہ سے فک کرنا چاہئے کہ بہت سے ظاہر سے لوگوں کو یہ مومن دیکھتے اندر داخل رہتا ہے، یہ تاہم اس موقع پر اس لئے کو فرائض کو دیا جاتا ہے کہ اس "اپنے" اور "غیر" کو کہہ کر تسلیم کیا ہے، جب اس وجہ تسلیم کو ہم سامنے رکھیں گے تو ہم کو ناگزیر طور پر ایسا کرنا پڑے گا کہ وجہ تسلیم غیر ات کرنا وہاں اور نہ حیرت کرنے والا، یا جھوٹے لئے والا اور نہ جھوٹے لئے والا، جس سے یہ ایک نیا ہی ایمان رکھنے والا اور ایک دستور و عمل (قرآن) کو سمجھنے والا ہے، اس بناء پر اس وجہ تسلیم کی وجہ سے ایسا ہو گا کہ لازم ہے۔

ہر طریقہ امتیاز کچھ سلام پرانہ ہے کے ساتھ ذہن نہیں ہے باوجود ہر تحریک
 ہر حرکت اور ہر اصول سیاست 'بند تمام انسانی تحریکات اور جماعتوں کا اصول تقسیم
 کیا ہے' ہر تحریک کا ایک نصب العین اور ہر جماعت کا ایک عقیدہ (کرینچ) ہوتا ہے۔
 کچھ لوگ ایسے ہوتے ہیں جو اس کرینچ کے مطابق پارے جوش اور دوش کے ساتھ عمل
 کرتے ہیں۔ یہ اس مذہب کے سوشلسٹ اور سائنس ہیں۔ دوسرے وہ ہیں جو اس سرب
 کو مروجہ تقسیم کرتے ہیں مگر کھال ہنس 'یا کسی اور عارضی سبب سے اس کرینچ کے
 مطابق عمل نہیں رکھتے' یہ اس مذہب کے غیر صالح مومنین ہیں لیکن ایک تیسری
 جماعت ہے جو سرب سے اس کرینچ کو تسلیم نہیں کرتی اور اس کو بجا میں قرار دیتی
 ہے۔ گو اس تیسری جماعت کے بعض افراد بے فائز و مختار ہوتے ہیں یا بے مالم و
 فاضل ہوں، مہم اس جماعت کے دائرہ کے اندر جس کا وہ کرینچ ہے اس کیلئے کوئی جگہ
 نہیں ہے کیا کیا وجہ نہیں کہ ایک سیاسی جماعت کے کرینچ پر یقین رکھنے والا اور اس
 کے مطابق کرنے والا اور وہ بھی جو لیس کرینچ کو تسلیم کرتا ہے مگر اس کے مطابق عمل
 نہیں کرتا اس جماعت کے پڑا ہل میں جگہ پاسکتا ہے، مگر وہ جو اس کرینچ کو تسلیم
 نہیں کرتا اس کے احاطہ میں کوئی جگہ پاسکتا ہے اس سلسلہ میں ہے کہ ہر جماعت کے
 اصول کو قیاس کیا جاسکتا ہے۔

اصل یہ ہے کہ جب تک کوئی جماعت اپنے اصول کا "اسلام" جماعت
 اور عقیدہ کو حق سمجھتا ہے تو اس کی ہمت جو سب امتیازوں سے بڑھ کر ہوتی
 ہے قائم نہیں رہ سکتی۔ اور جب کہ وہ یوں جس کو اس قدر سخت اور مستحکم ہو چاہے
 کہ ہمارے سیلاب کا ایک قطرہ بھی اس کے نہرت جاسکے مگر اس میں اصول و عقیدہ اور
 ایمان کا مطالبہ کے بغیر ہر کسی کو دھمکی کی اجازت دے دیا جائے تو اس مستحکم و مستحکم
 یقین سے پڑ جائیں گے اور ایک لمحہ کیلئے بھی کسی سیلاب کا غبارہ نہیں کر سکتی اور وہ

جماعت ایسے پرانے اصول و افرا کا مجموعہ مٹی جس کو کسی اتحاد و اثر کا نہ سمجھتے کا
رشتہ باہم متحدہ مشترکہ مجموعہ نہیں کہہ سکتے۔

مستحکم جماعتیں ہیں جو اپنے ریڈر شدت کے ساتھ جی رہتی ہیں۔ درجہ
ہیں کریڈر حلیم میں کرنا نہ کسی جماعت۔ ہوئے کی حیثیت سے وہ ان کی جماعتی
ہر دور کی میں کوئی عزت نہیں رکھتا کیا ایک مسئلہ ہے کہ کسی پابندی جماعت کا کہن ہو
تو اس کیلئے تو اصول کار کی یہ سختی یا نرمی مستحسن ہو مگر وہی ملکی جماعت سے نمبر کی
حیثیت سے اپنے عقائد اصول کا وہ سب سے دور نہ ہیں، مگر وہ مدت میں یہ شدت رہا
رکھے تو کسی عقل سے وہ ملامت کے قابل نہیں رہا کہ جسے "خاندانہ ہرولی عقیدہ" کا ناظمی
نتیجہ کی قسم کی شدت ہو، استحکام ہو نا چاہیے، پھر اگر ایک جگہ وہ دوسری جگہ نہ ہو
تو اس کے خلاف مٹی یہ ہیں کہ۔ بلکہ کو دل نہ ہو جو حقیقی سے دور ہو کر رہے کہ نہیں۔

نظم اسلام

اب اگر اسلام اور اسلام کے قانون اور مذہب کو سمجھنا ہے تو اس کی اصل
بیرونی نظر رکھنا ہے جس میں اس کی پوری عبارت تعمیر ہوئی ہے۔ وہ دنیا، انکساریات کا
کوئی گتہ دولت کا کوئی خزانہ، اسلحہ ہر رنگ کا کوئی شیل اور کسب و کار کی کون چھوڑ نہیں
سکتے۔ بلکہ صرف ایک ہے، اور وہ یہ ہے کہ سب سے بڑی قاعدہ اور اس کے داعی
مذاہمت بھی وہ اپنے لئے چھوڑ دیا ہے یہ ہے اسلام کی شدت اور وہ اس کی اصل و شہ
اسی سے اس کے مذہب اور اس کے قانون کی تمام تفصیلات اور امتیازات کی حد میں قائم
ہوئی ہیں، اس کی حیثیت اسلام کی ممکنہ میں وہ ہے جو کس اور اس میں رویت کی اور اس کی
روشنی میں اصولی باتوں کی ہے۔

اس پر دوسری کے دینی اور دنیاوی حقوق کو حاصل کرنے کے لئے ضروری ہے کہ وہ اس جماعت کے کاروائیوں پر دستخط کرے اور اس کے کرپے کو دل و جان سے قبول کرے آج تمام مذہب و انجمن کی جائیدادوں کی تلاش کرنے میں حیران و سرگرداں ہیں مگر جنس ملتی جلتی سدا سے تیرا سوز و گم سے کی طرح آج اسی اسلام یہ توجہ دے کر رہے ہیں۔

”اے اہل کتاب! اہم اس ایک بات پر غور کرو جو تمہارے لئے اور تمہارے نزدیک یکساں ہے کہ خدائے واحد کے سوا کسی اور کو پرستش نہ کریں اور جو ان کو چھوڑ کر ہم ایک دوسرے کو پہنچنا سیکیں“

یہی توحید اسلام کا وہ عام نام ہے جس پر اس کے دینی اور اس کی دنیاوی اصول کی بنیاد ہے۔

توحید و دنیا کی غیر متبدل حقیقت

ہر قوم یعنی عربی، ہندی، کاسری، ایک نہیں، دوائے مطلق مانا جس کے سامنے ہر جسمانی اور دھارمائی مذہب سے ملتی ہوئی ہے اور اس کی وہ ہمارا نام ہے اور ساری دنیا اس ایک کی مخلوق و مخلوق ہے اور دنیا کی ساری قومیں اس کے آگے بحیثیت مخلوق کے برابر حیثیت رکھتی ہیں دنیا کی وہ عظیم الشان حقیقت ہے جو ہر جماعت و امت اور حق ہے اور ایسی جائیداد ہے جو عرصہ دراز کے ایک ایک اور کو محیط ہے اور ایسی لازوال جس کو کبھی فنا نہیں اور ایسی مکتی اور واضح جس کے جسم کرنے میں کسی کو عذر نہیں اور ایسی غیر محسوس جو ہمارے اندر ہر قسم کی نیکیوں کی تحریک کرتی ہے اور جو ایسی تسکین اور نقل و حرکت ہے جو ہر مصیبت اور مشکل کے وقت ہمارے لئے مبرہہ استقلال کی چٹائی بن جاتی ہے اور ایسا مضبوط اور مضبوط ہر رشتہ جو کسی وقت لٹ نہیں سکتا اور اس قدر وسیع کہ جس کے احاطہ عام کے اندر کھو قات کی ایک ایک فرد داخل ہو کر اخلاقی حقوق و ادبیت کی برابری قائم کر سکتی ہے۔ اور خالق و مخلوق دونوں کی وابستگی

اور محبت کا ذریعہ ثابت ہو سکتی ہے

غرض یہ ایسی عالمگیر حقیقت ہے جو سر تا پا صداقت اور حق ہے اور کبھی نہ بدل سکتی نہ بدلے گی۔ زبانوں میں جو خطاب ہو، خیالات میں جو نظیر ہو، قہروں میں جو ہمدردی ہو، قوموں میں جو قہر ہے، پیدائشوں میں جو پادشاهی ہو، سیاسی ماحول میں جو انقلاب ہو، انگریزوں میں جو اپنی جگہ پر سسر ہے، کسی قوم میں کوئی نظیر ہو، انقلاب پیدا نہ ہو گا کیونکہ اس کی جڑ ایک ایسی لازوال ہستی کے یقین پر ہے جو مادیت کی دنیا کی سرحد پر دم نہیں مٹتی اور ہنسی اور لہجہ لفظ اختیار کرنا مستند نہیں۔

وہ ایک ایسی عالمگیر اور عظیم سستی کا تحمل ہے جس کے اعانہ عام کے اندر تمام قومیں، تمام ملکیتیں، تمام حکومتیں، یکساں استحقاق کے ساتھ داخل ہیں اس کی ملکیت میں سہرا و سپید آگئی، درودی، ہندی، ویرگی، عربی، و گجی، ہیر و عرب، عورت و مرد، شہر و دیہات، جمہوریت، پسند، قائم و حکومت، آج اور کل، عالم اور جہاں، سب برعری کے ساتھ یکساں شامل ہیں اور اس سے ایسی برادری کا رشتہ قائم ہو گیا ہے جو قوموں میں میل و محبتوں میں اتحاد اور حکومتوں میں لڑائی و جدوجہد کا احساس پیدا کرتا ہے۔

وہ خود جسم غیر مادی، مرچا نہیں ہے اس کی عظمت اور محبت ہمارے اندر عینوں کی تحریک اور انیسویں کی طرف پروا کرتی ہے، ہمدردی میں بھی اس کی دیکھنے والی آنکھوں اور ملوثوں میں بھی اس کی جھانکنے والی زبانوں کا سچا عقیدہ، نازک سے نازک موقع پر بھی ہم کو نہیں سے جاتا اور نگاہوں کے لئے ہمدرد ہے۔

جب یہ سارا اثرات جاتا ہے، ہر ایک ملکیت ہو جاتا ہے اور ہر امید منتظر ہو جاتی ہے اور جب ان لوگوں کے صبر و استقامت کے پادشاهی لگتا جاتے ہیں اور ان کے وجود کی کشتی منہ صحر میں کھنکھاتی جاتی ہے، اس وقت ایسی ایک کی مدد کا سہارا کام آتا ہے۔

ہو، یہی ایک کی نصرت کا دلفنی فتح و ظفر سے ہم کنار کر رہا ہے۔ نور مہر جو سچا نورِ ماسیدِ حق کے بردل کو چھانت کر، موتِ اٹنی کے نور سے آنکھوں کو نہ نورِ نور لوں کو صبر و کرم دیتا ہے۔

اب کوئی بتائے کہ کسی ایسی قوم کے لئے جو اپنے کو داغی اور جھٹ کے لئے روئے زمین پر قلی ہو، آخر وہ ہم اور غیر محسوسِ طاقت ہونے کی مدد ہی ہو، اس کے لئے اس طاقت کے لئے ہر دو بدل جانے والے نور ہر صدی میں مغفل ہو جائے، واسطے تبدیلی اور نظر پہ کبھی اس طاقت قرار پا سکتے ہیں، اور ایسی قوم کے لئے نہ کسی نفسِ انسانی و گت، نور کسی قلعہ و زمین میں اپنے کو محدود نہ کرے، اس کا شہرِ خدا کی درلودی سے مدد کر کوئی درلودی مناسب ہو سکتی ہے۔

عقیدہ توحید کی اخلاقی حیثیت

پھر ایہ عقیدہ جو تمام اخلاقی حقائق کا اساس بناتا ہے، ہر چند ہمارے نفس کی بھی دلیاد ہو، اس اخلاقی عالم اور عظامِ انبیاء کے ایمان کے سوا کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا ہے، یہ انہماک اور روحِ جاوید سستی، طاعت کی طاقت کو ازہ الٰہ اور فہمہ جاوید بناتی ہے، یہ عالمگیر نور محیطِ ہستی اور مہرِ عالمگیرِ اخوت اور عروسی برادری کا رشتہ قائم کرتی ہے، وہ خیرِ مجسم اور سرِ پائیکِ ہستی ہم کو خیر کی دعوت اور نیکی کی صدا دیتی ہے۔ اس کے کمال اور صواب ہم کو اپنے اخلاقی کنار کا نصب العین مقرر کرتے ہیں، اس کے اسرارِ حسی اور معانی کا عالم کا عقیدہ ہم کو ہر حیثیت سے حسین اور کامل بننے کا نور دیتا ہے۔

اس سے بخیر ہو گا کہ خدا اور اس کی امت و صفات پر اعتقادِ محض، نظریہ کی حیثیت میں رکھنا، بلکہ اس کی حیثیتِ عام تر عملی ہے، اس کی سہولت یہ ہمارے اصولِ حسنہ کے لئے نمونہ ہیں، نور اس کی حماد کریمہ ہمارے اہل و اخلاق کی تسبیح

سے لئے عرب اور افریقہ کا سفر ہیں۔

خیر و شر کی تمیز

جس طرح دنیا کی دوسری چیزیں فی فہم نہ خیر ہیں نہ شر ہم ان کی فہم و اثر صرف ان کے موقع استعمال کے لحاظ سے کہتے ہیں۔ آگ فی فہم نہ خیر ہے نہ شر لیکن جب کوئی عالم اس آگ سے کسی عرب کا بھونچا جلا کر خاک سیلہ کر دیتا ہے تو وہ شر ہو جاتا ہے۔ لیکن جب اسی آگ سے کوئی ہول انسان چرلا کر مگر کے کسی بھوکے کے لئے کھانکا ہے تو وہ خیر ہو جاتی ہے اسی طرح ایک ابد اعلیٰ جلا ہر یکساں ہوں اور ان میں ایک ابد کی خیر نہیں کی جاسکتی جب تک کہ اس غرض و نیت کا امان نہ کیا جائے جس کے لئے وہ کام کیا جاتا ہے۔ ایک ڈاکو کا ایک مسافر کو قتل کر دینا اور ایک حکومت کسی ڈاکو کو چھاسی دینا یکساں اسلاف جان کا فعل ہے۔ لیکن پھر دنیا اگر ایک کو خیر اور ایک کو شر کہتی ہے تو اس غرض و نیت کی بناء پر ہے جس کے لئے یہ دونوں قتل کئے گئے ہیں۔ ڈاکو جب قتل کا مرتکب ہوا ہے اس سے اس کا قصود مسافر کے مال پر حالانہ قبضہ تھا اور اس راہ میں اس کے مالک کے ناحق قتل کا آخری نتیجہ۔ راستہ کی بددستی اور ملک کی بربادی ہے۔ اور مرزا دینے والی حکومت کی غرض لوگوں کی جان و مال کی حفاظت۔ راستہ کا امن اور ملک کو تباہ کرنا ہے اس لئے پہلا فعل شر اور دوسرا خیر ہے۔

خیر و شر کی علیحدہ تحقیق ان کی باہمی تمیز ہی سے مشکل ہے جس کو نہ ہر مادی و جہل سمجھ سکتا ہے اور نہ اس سے متاثر ہو سکتا ہے۔ حالانکہ خیر و شر کے اکثر امور پر تمام دنیا متفق ہے۔ اس لئے نہ جب نے بولی سے لیکر اعلیٰ تک کے لئے ایک آسان

اصل یہ وضع کر دیا کہ وہ تمام جن جن کو خدا نے تعالیٰ پسند کرنا ہے، فخر ہے اور جن کو
 ناپسند فرماتا ہے، وہ شر ہے۔ اس کے اس اصول سے نہ خیر و شر کی حقیقت بدلتی ہے نہ ان
 کے نفع و ضرر کا پہلو بدلتا ہے نہ دنیا کے فائدے اور نقصان میں کمی بیشی ہوتی ہے، نہیں
 یہ ہوتا ہے کہ اس اصول کی تائید دلوں میں ایسی رائج ہو جاتی ہے کہ جنگی و سحرابی سے
 نیکر مذہب و تعلیم و تہذیب تک اس اصول کے ماتحت فخر پر عمل کرنے اور شر سے بچنے
 کے لئے تیار ہو جاتا ہے۔ چنانچہ قیامت میں جس قدر بھی خیر کا اجرا ہے، اور شر سے
 حذر ہے وہ اسی بلبرین تعلیم کا نتیجہ ہے، قسینہ تختہ افریجیوں کا نہیں مگر۔ طواغوت و منکر
 کے اصول و اخلاق کو پڑھ کر اور سمجھ کر کتنے نیک اور خوش اخلاق پیدا ہونے لگے اور کتنے کفر
 علیہ السلام کی تعمیر و تخریب کے کتنوں کو خوش اخلاق اور نیک کر دیا، مگر آج تو دنیا میں
 تعدد و تعدد رک کے، ہول سے، گمراہی کے، افریقہ کے صحراؤں اور جنگلوں اور ہندوستان
 کے دیہاتوں تک میں انہی کی اشاعت اور برائی سے ہمہ گیر کی تعلیم انبیاء کے حرد میں
 کے درجہ ہو رہی ہے، بلبلوں کے، بالبلوں کے اور یہ انہماک پار ہی ہے یا بارے میں
 کے، محسوسا مشغولوں کے اور یہ یا مسطوروں کے، یا کاکھن اخلاق کی عاقبت اور
 عاقبت اسلامی بروری کی دولت کو ممکن ہے تو وہ صرف اس قوم کے اور یہ جس کی
 دعوت اسلام نہ تھا۔ ہر اس میں اس کی بدولت جس کو اسلام دیا کے سامنے پیش کرنا
 ہے۔ جس کی بدولت میں ساری دنیا کو مگر کر سکتی ہے مگر جس کے سایہ میں انسانوں
 کے مائے ہوئے سارے اقتیادات منہ جانے چن اور جس کی بدولت ماضی مضبوط ہے کہ
 آسمان و زمین کی بدولت میں جگہ سے ہٹ جائیں گے اور وہ چلی جگہ سے ہٹ
 نہیں سکتے۔

خدا کا آخری پیغام

اور کا پچ رہنا چاہیے اور اس تکمیل کا اثر اسلام کے تمام حکام میں نمایاں ہے نہ خلاف
اس کے عیسائی مذہب اس کو محبت "پیار رحمت اور شفقت کے بجائے میں جلوہ گر کرتا
ہے اور اسی لئے اس کو "بپ" کے نام سے پکارتا ہے اسی کا نتیجہ ہے کہ اس کی تعلیموں
میں نرمی اور رحم و کرم کا جذبہ غالب ہے۔

مشترک تین اس اعتراض کو اس صورت میں پیش کرتے ہیں کہ چونکہ اسلام
ایک جنگجو مذہب ہے اس لئے اس کے تکمیل میں اللہ کی جہاد اور قہاری اور غیظانہ نصب
کا تصور سب سے زیادہ ہے اور اسلام کی یہی کمی تھی جس کو تصوف نے آکر پورا کیا اور
جائے اس کے کہ فقہ کی طرح خدا کی اطاعت کا معنی خشیت اور خوف الہی کو قرار دیا
جائے انہوں نے خدا کے مشفقہ محبت کو قرار دیا۔

دعوت عمل

آتشکدان اسلام کو "اسلام کے متعلق بہت دکاوش کرتے ہوئے یہ کہتے ہمیشہ
چشم نظر رکھنا چاہیے کہ وہ عمل تکمیل اور خلیل آرا مذہب نہیں ہے بلکہ وہ اس عمل دنیا
کا عملی مذہب ہے دنیا میں کرداروں انسان ہیں ہر انسان کے پیچھے ہزاروں کام ہیں اور
انہیں کے ہر کام کا تعلق دوسرے انسان سے ہے ان دونوں انسانوں میں کوئی باہمی
تعلق ایسا ہو تا چاہیے جو ایک کو دوسرے سے جو سہ کر دے۔ ایک کو دوسرے کی طرف
جھکا دے اور ایک کا رشتہ دوسرے کے ساتھ جو خود اس تعلق میں ہے تنگ اور اس
رشتہ کو جو چیز پیدا کرتی اور قائم رکھتی ہے وہ محبت اور خوف کا جذبہ ہے اسی کی تعبیر
دوسرے الفاظ میں جو ہے کہ وہ تنگی کی طرف رغبت اور ضرورت سے لڑتے کا جذبہ ہے۔

تھی اور صراطِ مستقیم سے دو تمام تر ہٹ گئے تھے 'یہودی مذہب کی بنا سرچاپ خوف، حشیت اور سخت گیری پر تھی' اس کا خلا "قرچو سا کا پہ سالار" اور باپ کا بڑا بھائی پشت تک بیٹوں سے لئے ملا تھا یہودیت کے صحیحوں میں خدا کے رحم و کرم اور محبت و شفقت کا ذکر شاذ و نادر نہیں نظر آئے گا اس کے برعکس عیسائیت تمام تر خدا کے رحم و کرم اور محبت و شفقت کے ذکر کو اس سے معصوم ہے اس کے "اکلوتے پڑے گا باپ" تمام انسانوں کا باپ ہے "وہ اپنے" فرمودوں کے جرم و خطا سے غضب ناک نہیں بلکہ پشیمان اور حاسب ہوتا ہے۔

حقیقتِ اسلام

اس الفاظ اور تقریر کا نتیجہ یہ ہے کہ یہودیت ایک خشک اور بے نعت مذہب بن گیا اور عیسائیت اس قدر نرم ہے کہ قدامتوں اسی کے نزدیک محبت نہیں ایک گنہگار عورت کو یہودیت تنہا کرنے کا حکم دیتی ہے لیکن عیسائیت صرف اسی قدر نرم ہے کہ "جو گنہگار عورت کو ہر مرد سے کو اسے عورت اپنا پھر لیت کرنا" اسلام تفصیل کرتا ہے "مجبور و مجتوں اور بوشی وغیرہ مستثنیٰ ہیں" ہے شوہر عورت اور بیوی کے ارد کو کوڑے مارے جائیں، شوہر و مل عورت اور بیوی دلدل مرد سنگر ہو گا 'یہودی مذہب کسی باؤ پر اس کے بغیر ہر حال میں مرد کو طلاق کی اجازت دیتا ہے' ملت عیسوی کسی حال میں طلاق کا تقویٰ جاری نہیں کرتی 'اسلام اس کے حلقہ تفصیلی احکام رکھتا ہے' غرض یہی حال تمام دیگر مذاہب میں ہے کہ وہ عیسائیت اور یہودیت کے درمیان ہمیشہ کی رونا چلا کر رہتا ہے 'اور یہی اسلام کی سب سے بڑی فضیلت ہے' قرآن کہتا ہے۔

وَتَعْلَى الرَّحْمَنُ بِالْقَبْرِ (نس) اور تم کہنے والے سے کہہ ادا
مَنْ عَتَى الرَّحْمَنَ بِالْقَبْرِ (ق) اور جو تم کہنے والے سے کہہ ادا

و صرف ان کے بعد تمام کائنات کی بنائیں اس کے سامنے ٹک ہیں

وَعِشْتَرِ الْأَصْوَاتِ اور مہرے کے غلبے سے تمام آوازیں
لِلرَّحْمَنِ (ط) پست ہو گئیں

انچہ خوبیاں ہمہ دارند تو تباداری

کسی حسین اور محبوب چیز کی نسبت اگر اس کے ماضیوں اور محبت کرنے والوں سے پوچھا جائے کہ اس کی کوئی اور تم کو پسند آئی اس کے کس حصہ میں تم کو حسن و جمال کا منظر نظر آتا ہے اس کے کس حسن و خوبی نے تم کو فریفت کیا ہے؟ تو یقیناً پوری جماعت کا ایک ہی جواب ہو گا کوئی کسی حصہ کا ہم نے گا کوئی کسی اور کی تعریف کرے گا کوئی کسی خوبی کا اپنے کھینچنے والے کا اسی مرتبہ میں جو خیر ہے وہ کئی قسم کے ہے ایک وہ جس کی نگاہوں کے سامنے خدا کے صرف ہلال و کبریا کی جلوہ تھا اور اس لئے کہ صرف خدا کے خوب و غنیمت کی تعلیم دیتے تھے مثلاً حضرت نورؑ اور حضرت موسیٰؑ دوسرے اور محبت ہی میں سرشار تھے اور وہ لوگوں کو اسی نکتہ میں کی طرف بلاتے تھے مثلاً حضرت یحییٰؑ اور حضرت عیسیٰؑ۔

جسے بشیر و نوحیٰ ایک ہی آئی جو نور کبریٰ منبع ہلال و جمال نور جامع مستی و شادی حق یعنی محمد رسول اللہ معلّم ایک طرف آپ کی آنکھیں خوف الہی سے اٹک نکور رہتی تھیں اور دوسری طرف آپ کا دل خدا کی محبت اور مہر و مہر سے سرور تھا، بھی کیا ہو تا کہ ایک ہی وقت میں یہ دونوں منظر لوگوں کو نظر آجائے چنانچہ

جب انہوں کو قہر عقوق یوں ہوا کہ عالم میں نماز کے لئے گھر سے ہوتے، قرآن مجید کی لمبی لمبی سورتیں وہاں مہارگ پر پڑھتے، ہر قسم اور برائیوں کی آہستہ گذرتی جاتیں، جب کوئی خوف وحشت کی آہستہ آہی پھارنا لگتے اور جب کوئی سرور محبت اور رحم و ہمدردی کی آہستہ آہی پھارنا لگتے۔

راہ اعتدال

اگر عرض اسلام کا نسب اہلین ہے کہ خوف وحشت اور رحم و محبت کی راہ کے شاہراہ میں انسانوں کو گھڑا کر کے انہی لئے گھڑا گیا ہے کہ ایمان میں السوف والرحماء ایمان کامل خوف اور امید کے درمیان ہے مگر خواہ خوف خدا کے رحم و کرم سے فائدہ اور محنت و کرم پر کھڑے ہو لوگوں کو خود سرور گشت و گزارہ جیسا کہ اس عملی دنیا کے روزانہ کے کاروبار میں ہم کو کم کو اور سب کو نظر آتا ہے اور خدا کی محبت سے عمل اس کے ساتھ کاشت ہے۔ یہودیوں اور عیسائیوں میں کیا جاسکتا ہے کہ ایک نامید شخص اور دوسرا سرور و فائدہ ہے۔

عیسائیوں نے خدا سے انکار شدہ جزا اور اپنے کو "فرزند الہی" کا کلمہ دیا، بعض یہودی لڑکوں نے اپنی سرانکل کو خدا کا خاد وادہ اور محبوب ٹھہرایا اور "مطرحہ یسعی" کے جوڑ پر "حضرت عزرا" کو قرعہ اپنی سکا تیر دیا لیکن اسلام پر شرف کسی مخصوص خاندان یا خاص قوم کو سلا میں کرنا خود تمام انسانوں کو ہدیہ کی اور اطاعت کی آہستہ آہستہ پھارنا ہے مسلمانوں کے مقابلہ میں یہودیوں اور عیسائیوں دونوں کا دعویٰ تھا۔

نَحْنُ أَنْبَاءُ اللَّهِ وَحُجَّتُهُمْ دُونِ نَبِيِّكُمْ (مائدہ ۶۷) خدا کے لئے اور پیغمبر ہیں

قرآن مجید نے اس کے جواب میں کہا:-

قُلْ لِّمَن مَّا يَلِيكُم مَّا تَدْعُوْنَ بِكُم مَّا بَدَّلَ
اَقَم مَثَرَتِمْ فِي خَلْقِ
اگر میں ہے تو خدا تم کو قتل دے گا
کے بدلے کیوں دعا ہے اس کے بدلے
دعویٰ گنج نہیں بدلتی، نصیر مسلمان
میرے ہر جن کو اس نے پیدا کیا۔ (نصیر)

دوسری جگہ قرآن نے علماء یہودیوں کے جواب میں کہا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادَوْا إِنَّا غَوَيْنَا سَبِيلًا
اَنكُفُّوا اَوْ لَكُمُ الْعَذَابُ مِنْ دُونِ
الَّذِي تَقْتُلُوْنَ اَهْلَ مَوْتٍ اِنَّ كُفْرَكُمْ
صَافٍ لَّيِّنٌ (نصیر)

اسلام نے صحابہ اہل حق کے لئے ایک نیا راستہ اور قوم تک محدود نہیں رہتا بلکہ اس
کی وسعت میں انسانوں کی ہر ضرورت کو داخل کرتا ہے ایک شخص نے مسجد نبوی میں
آکر دعا کی کہ "خدا یا! مجھ کو اور محمد ﷺ کو حضرت عیساٰ کو آپ نے فرمایا "خدا کی رحمت
رحمت کو تم نے عکس کر دیا" (۱) ایک اور اہل حق نے مسجد میں دعا مانگی کہ "خدا یا! مجھ پر
اور محمد ﷺ پر رحمت بکرا کر اور اہل رحمت میں کسی کو شریک نہ کر" آپ نے صحابہ کی
طرف خطاب کر کے فرمایا: "یہ زیادہ اگر کہتا ہے" اس کا جواب (۲)۔

فلا حظی کا سبب

اسلام کے حقائق عیسائیوں نے جو یہ فلاظ جنسی بھیلار رکھی ہیں کہ اس کا خدا
رحمہم کہم اور محبت اور پیار کے لوصاف سے معاف ہے اس فلاظ جنسی کا سبب یہ ہے کہ
اسلام عیسائیت کی اس اصلاح اور طرفہ دار کو سخت چھند کرتا ہے جس کے ذریعے سے

(۱) صحیح بخاری، کتاب الادب، (۲) نور اور کتاب الادب

وہ خدا کے ہنر و صاف کو نہیں کرتی ہے، یعنی وہ اپنے کمال کا مظہر اس سے مکر ہی
 پہنچتی ہے، یہ مکر ہی کچھ جسامتوں ہی کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ ہر دوسرے فرقے
 میں اس تخلیق میں جلتا ہے۔

اصل یہ ہے کہ خدا اور بندہ کے باہمی مرد و محبت کے جذبات کو یہ فرقے اپنی
 بول میں نہیں کرنا چاہتے ہیں، یہ جذبات انسانوں کے اندر باہمی رشتوں کے ذریعہ سے
 نہیں ہوتے ہیں اس بنا پر بعض فرقوں نے اس طریقہ کو ناقص و غلطی کے تحت
 و تعلق کو ظاہر کرنے کے لئے بہت ہی اسلوب سمجھا، چنانچہ کسی نے خالق اور مخلوق
 کے دو میدان باپ اور بیٹے، تعلق پیدا کیا جیسا کہ جسامتوں میں ہے، دوسرے نے ماں کی
 محبت کا درجہ سمجھا اس لئے اس تعلق کو لدا اور بیٹے کی اصطلاح سے واضح کیا اور
 بعضوں نے انسانوں کی باتیں میں جیسا کہ ہندوؤں کا عام دھرم عقیدہ ہے، خاص
 ہندوستان کی فاک میں زن و شوک باہمی محبت کا نظریہ خاصہ ہے، جس کی نگہ دوسرے
 ملکوں میں نہیں لی جاتی ہے، اس کی نگہ میں محبت کا اس سے زیادہ پراثر منظر اور ناقص
 نگہست پہن کوئی دوسرا نہیں، اس لئے یہاں کے بعض فرقوں میں خالق و مخلوق کی باہمی
 محبت کے تعلق کو زن و شو کی اصطلاح سے لدا کیا جاتا ہے، سدا ساک نظر اس عقیدہ
 کی منظر انگیز تصویریں۔

انتہائی ضلالت

دیکھو! یہ تمام فرقے جنہوں نے خدا، اور بندہ کے تعلق کو جسمانی اور مادی
 رشتوں کے ذریعہ ادا کر دیا، کس قدر رلو سے بھگ گئے، اور لفظ کے ظاہری استعمال
 نے صرف ان کے حوالہ کو کچھ خاص تک کو گمراہ کر دیا اور لفظ کی اصلی روح کو
 چھوڑ کر جسمانی کے ظاہری معانیوں میں گرفتار ہو گئے، جسامتوں نے واقعی
 حضرت عیسیٰ کو پتا سمجھ لیا، ہندوستان کے مینٹوں نے مائیکس کی پوجا شروع کر دی،

سوا اساک تصویروں نے چہ لوں اور ساریاں جن میں اللہ ہوا ہے گاؤں خرچیں کرے
 گئے اسی لئے اسلام نے جو قوم خالص کا مسلح تھا ان جسمانی اصطلاحات کی سخت
 مخالفت کی اور خدا کے لئے ان الفاظ کا استعمال اس نے ممانعت اور مگر اسی قرآن پر ایمان
 وہ ان الفاظ کے اصلی معنی کو غلط کو گھڑا اس جگہ کے پروردگار جو حقیقت مستور ہے اس کا
 انکار نہیں کرتا یہ صرف ان جسمانی معنوں کو خالق و مخلوق اور مجید و معبود کے یہاں و خلق کے
 اعتبار کے لئے بکافی غور غیر کمال سمجھتا ہے اور ان سے بھی زیادہ صحیح معنی کا طالب ہے۔

قُلْ أَشْكُرُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَخْلُقْكُمْ لِهَٰذَاكُمْ
 ثُمَّ لِيُوَلِّكُمْ مَا تَشَاءُونَ
 تَوَلَّوْا فَمَا تَشَاءُونَ
 تَوَلَّوْا فَمَا تَشَاءُونَ

دیکھو اس باپ کی طرح کی محبت کو کہ اپنے پروردگار کی محبت کیلئے ناکافی قرار دیتا ہے اور
 معبود کے درمیان محبت کے رشتہ کو اس سے اور زیادہ مضبوط کرنا چاہتا ہے۔

خدا کا تصور

الغرض رجم و محبت کے اس جسمانی طریقہ تصویر کی مخالفت سے یہ لازم
 نہیں آتا کہ اسلام سرے سے خالق و مخلوق اور معبود و معبود کے درمیان محبت اور پیار
 کے جذبات سے خالی ہے "انکاروں میں سمجھتا کہ نہ ہب کی تعلیمات انسانوں کی ہولی
 میں اتری ہیں جن کے تمام خیالات اور تصورات اسی ہی ہولی اور جسمانی ماحول کا عکس ہیں"
 اس لئے ان کے دامن میں کسی غیر ہولی اور غیر جسمانی ذات کا تصور ہولی اور جسمانی
 تصور کی راسخیت کے بغیر نہ اور اس پر ایمان ہو سکتا اور نہ اس کے لئے ان کی لہجہ۔

کا کوئی ایسا عقل ممکن ہے جو میری اور میری جسمانی معلوم کو اس قدر متحرک اور بلند طریقہ سے بیان کرے جس میں وہ اپنے طور پر حسیات کا مطلق شائبہ رہے ہو انسان ان دیکھی چیزوں کا تصور صرف دیکھی ہوئی چیزوں کی تشبیہ سے پیدا کر سکتا ہے یہی اس طریقہ بیان کا بھی چیزوں کا ایک دھندلا سا عکس ذہن کے آئینہ میں اترتا ہے۔

اس ضمن و یکجہی ہستی کی اہمیت و صفات بہ حقیقت جس کو ہم خدا کہتے ہو، ہر مذہب میں ایک تخیل ہے، طور سے دیکھو تو منظور ہو گا کہ یہ تخیل بھی اس مذہب کے گرد و زور کے گرد و پیش کی اشیاء سے ملتا ہے لیکن ایک بلند زور و کمال تر مذہب کا کام یہ ہے کہ وہ اس تخیل کو ادیت و حسیات اور فسانت کی آوازوں سے اس حد تک پاک و متحرک کر دے جہاں تک جنسی اور انسان کے لئے ممکن ہے خدا کے متعلق مذہب ہاں اور شوہر کا تخیل اس دور و دوری و جسمانی اور انسانی ہے کہ اس تخیل کے مستند ناممکن ہے کہ خاص توحید کے سوا مستقیم پر قائم رہ سکیں، جیسا کہ تم یہ دیکھ رہے ہو اس لئے اسلام نے یہ کیا کہ ان مادی تعلقات اور جسمانی ہشتوں کے الفاظ کو خالق و مخلوق کے اظہار و ہوا و تعلق کے باب میں ایک قلم ترک کر دیا بلکہ ان کا استعمال بھی شرک و کفر قرار دیا، تاہم جو کچھ حاکم و حاکمی کا اظہار بھی اسلاف ای کی مادی و سما میں کر رہے اس لئے اس نے جسمانی و مادی ہشت کے ان ہنریات و حساسات اور عوارض کو ناقص و مخلوق کے تعلقات و تعلق کے احاطہ کے لئے مستعار ملے یا جن کا اظہار دوسرے مذہب نے ان ہشتوں کے درمیان کر دیا تھا اور اس طرح خالق و مخلوق کے درمیان وئی جسمانی ہشت قائم کے بغیر وہ تعلق و اظہار سامنے کی محور افکار کو استعادات کی لفظی غلطی سے جو سر پہلے چشم آپہنکی تھیں ان سے ان کو محض ظاہر کیا

ہر زمان میں اس حلق ہستی کی دلالتی تجیر کے لئے کچھ کچھ الفاظ ہیں جن کو ہمیں ماضی تخیل اور مضامین میں کی بنا پر تلفظ فرمیں گے اظہار کیا ہے اور گواں

کے آقاؤں میں پرہیزگی کا کلمہ کوئی ہے ہر ماہ میں کوئی کئی دفعہ ان کی عمر بڑھتی ہے،
 کیا اس سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کے مطلق اسلام کے تحقیر کو دیکھ کر نے کے لئے کوئی
 دلیل مطلوب ہے۔

لفظ اللہ کے بعد اسلام کی زبان میں خدا کا دوسرا علم یہی لفظ "رحمان" ہے
 جو رحم و کرم اور لطف و مہربانی کے معنی میں صفت مہذبہ کا لفظ ہے۔

قُلْ اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ اَوْ يَدْخُلُوا فِيْ رَحْمٰتِيْ
 اَوْ يَكُنَّا فَلَاحًا قَلِيْلًا اَوْ لَا سَمَاءَ
 الْعِصْمٰتِيْ

میں کو محبوب کہو یا میرا کو بیخبر نہ کرو
 کہ پکارا اس کے سب یہاں ہاتھ ہیں۔

قرآن مجید نے لفظ ہم اللہ الرحمن الرحیم کی حد پکار کی تکرار کو ہموار کر
 53 موقوفوں پر خدا کو اس نام سے پکارا ہے۔

اسمائے الہیہ

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کے بیسیوں اوصافی نام ہیں، احادیث میں اس
 کے نیا توے نام گنائے گئے ہیں مگر ناموں میں اللہ تعالیٰ کے برہنہ کے جلال و جلال
 اوصاف آگئے ہیں لیکن استقصاء کرنا تو معلوم ہو چکا کہ ان میں بڑی تعداد نہیں
 ناموں کی ہے، جن میں اللہ تعالیٰ کے لفظ کرم اور مہربانی کا لفظ ہے "قرآن مجید
 میں اللہ تعالیٰ کا ایک نام یا ایک وصف الرحمن (سورۃ ابراہیم میں) آیا ہے جس
 کے معنی "عجیب" اور "پیارے" کے ہیں کہ وہ سر پہا مرد محبت اور عشق اور پیار
 ہے اس کے ساتھ کا ایک اور نام ارحم ہے جس کے معنی "مہربان" اور "دوست" کے
 ہیں، خدا کا ایک اور نام قرآن مجید میں بار بار استعمال ہوا ہے وہ "موفق" ہے
 "موفق" کا معنی "موفق" سے نکلا ہے "موفق" کے معنی اس محبت اور تعلق خاطر

کے ہیں جو باپ کو اپنی اولاد سے جدا ہے اسی طرح خدا کے لئے قرآن مجید میں ایک نور عام سنائی دیتا ہے جو حق کے عشق کے معنی جو ”نشین“ اس سوز اور محبت کو کہتے ہیں خرواں کو اپنی اولاد سے ہوتی ہے ”سہ لفظ ان بیانی نور مستعار معانی کو ظاہر کرتے ہیں ہر انسان نے خالق و مخلوق اور عید و معبود کے رہا و تعلق کے اعتبار کے لئے اختیار کئے ہیں نہ کچھ کہ وہ ان رشتوں کا زم نہیں دیتا ہے انہیں ان رشتوں کے درمیان محبت اور عار کے جو خاص جذبات ہیں ان کو خدا کے لئے بے تکلف استعمال کرتا ہے ”اس طرح ملائکہ اور جبرائیل کا تخیل آئے پیر وہ ان روحانی معانی کی تلقین کر رہا ہے۔

ان کے علاوہ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں اللہ تعالیٰ کے جہ ۱۲ اور صفات مذکور ہیں ان کو بھی اس موقع پر پیش نظر رکھنا چاہیے اس کا نام غفار (محفل کرنے والا) غفور (بخشنے والا) سلام (امن و سلامتی) ہے کہ وہ سرچا اپنے بے پناہ مہربان کیلئے امن اور سلامتی ہے پھر وہ مؤمن (امن دینے والا ہے) والفضل یعنی سرچا انصاف ہے الغفور (معاف کرنے والا ہے) الوهاب (مطا کرنے والا) القابیم (بر دہاں) الصبور (مداں کی گتائیوں پر صبر کرنے والا) الثواب (امداد کے حال پر رجوع ہونے والا) الکریم (نیک اور مجسم خیر) اور القسط (انصاف اور برائی) ہے ان میں ہر لفظ پر تفسیر کر ڈر وغیرہ کر دہم اسلام کا تخیل کس قدر بلند اور بزرگ ہے۔

کتب سابقہ

تورات کے لفظ اور انجیل کے محسوس میں ایک ایک ذوق و محو کیا اللہ تعالیٰ کے لئے یہ مذہب ”یہ سرچا سرور کرم ۱۲۰۰ صفات کی بہ کثرت تم کو وہاں ملے گی؟ اسلام اللہ تعالیٰ کے لئے ہاں اور باپ کا لفظ یہودی و نصاریٰ اور ہند کی طرح

استعمال کرنا جائز نہیں سمجھتا مگر اس لطف احساس اور مرد و کرم کے جذبات و مطالب سے وہ سب بھر و شیں جن کو یہ لڑنے اپنا مقصود سر یہ روحانی سمجھتا ہے ہنگامہ بات یہ ہے کہ ان روحانی جذبات اور معنوی احساسات کے ساتھ وہ شرک و کفر کی اس منکالت اور مگر اسی سے بھی انسان کو پیچھا ہوتا ہے جو ذرا سی عقل غلطی سے مجاہد حقیقت اور استدلال کو، حقیقت سمجھ کر پاک اور سر تا پا روحانی صفاتی کو مادی اور جسم بینی کو پہنچ ہیں اور اس لئے وہ اس پر توجہ کی نگاہ سے یہ ہے کہ کمر و رشت حقیقت کو باتھ سے دے بیٹھے ہیں۔

خدا کا آخری پیغام

اسلام، کلمہ اول کا آخری پیغام ہے اس لئے ضرورت تھی کہ وہ اس قسم کی عرشوں سے پاک میرا ہو 'طوائف روحانی کی تعمیر کے لئے جینا مادی اور جسمانی استعداد اور مجازات سے پیدا نہیں کیا ہم ایک دائمی مذہب کا یہ لڑنے ہے کہ دنیاوی تقسیم کو ان استقامت کی لہلیوں اور غلط فہمیوں سے محفوظ رکھے 'چنانچہ اسلام سے اسی مادہ پر ان استعداد اور مجازات کے استعمال میں بڑی احتیاط لیتی ہے 'اور خدا' کے مرد و کرم اور عشق و محبت کے نڈھالوں کے ساتھ 'ارباب و لہجہ کے قواعد کو فراموش نہیں کر دیا ہے 'قرآن مجید اور احادیث روحانی عشق و محبت کے ان دل کو بیز اور غولہ انگیز حکایات سے معمور ہیں جہاں ہمہ وہ انسان کو بڑا اور قد اکو پ نہیں کہتا کہ عہد معبود کے تعلقات کے اعتبار کے لئے اس کے نزدیک ہ کوئی پائندہ تر تعبیر نہیں 'وہ خدا کو 'آب' (باپ) کے جائے 'رب کہ کر پکارتا ہے 'وہ اس کو تمام دنیا کا باپ نہیں کہتا تمام دنیا کا رب کہتا ہے۔

"اب اور رب" معنی دونوں لفظوں کا باہمی معنوی مقابلہ کرو کر معلوم ہو گا کہ یہاں یوں اور یہودیوں کا بتیل اسلام کے منبع فکر سے کس درجہ پست ہے 'اب

یعنی باپ کا تعلق اپنے بچے سے ایک نام کی کیفیت اور مدت سے گھبراہٹ ہو، اور اس سے
 تک رہتا ہے اس کے وجود میں اس کو یکے کو تعلق ضرور ہوتا ہے مگر اس کے قیام
 و بقاء زندگی ضروریات زندگی میں حیثیت نشوونما اور ارتقاء کئی چیز میں اس کی
 ضرورت نہیں ہوتی بعد غفلت تک شاید کچھ اور واقعہ ہو اس کے بعد توجہ ہے
 والدین سے لے کر مستقل اور بنیاد کی ضرورت ہے مگر ذرا غور کرو کیا عہد معبود
 اور خالق و مخلوق کے دو میاں جو وہ تعلق ہے اس کا اطلاق کسی وقت ممکن ہے کیا
 یہ واقعہ اپنے خدا سے ایک دم اور ایک لمحہ کے لئے نہیں ہے نہ وہ مستغنی ہو سکتا ہے کیا
 یہ تعلق باپ اور بچے کے تعلق کی طرح محدود اور مخصوص لاگات ہے۔

رب کا مفہوم

وہو بیت (پارٹ) محدود و محدود اور نہ لائق لائق کے درمیان اس تعلق کا
 نام ہے جو آغاز سے انجام تک قائم رہتا ہے جو ایک لمحہ کے لئے قطع نہیں ہو سکتا
 جس کے بنی اور سرے پر دیا اور دیا، مخلوقات کا وجود ہے وہ سوار و سوار سے لے کر
 قاتل قتل کی حوالہ تک ہر قدم پر موجودات کا ہاتھ تھامے رہتا ہے وہ درود و
 بخیر، قطرہ آب ہو یا قطرہ خون، نصف گوشت ہو یا نصف تنہا، جو کچھ ہو یا
 اس سے باہر ہو یا جو ان اوجیز ہو یا وہاں کون کون کوئی لمحہ رب کے سرور کریم اور
 لطف و محبت سے استفادہ کرے یا نہ کرے ہو سکتی

علامہ ابراہیم باپ اور بچے کے الفاظ سے ملایت "جامعیت" ہم جنس اور
 برابری کا جو تعلق پیدا کرتا ہے اس سے لفظ رب یک ظلم پاک ہے اور اس میں اس
 علامہ اور سرور میں جو کچھ ہمیں جن میں اس سے ملایت اور ملایت نے ایک نام کو
 چلا کر رکھا ہے۔

حقیقت ایمان

اب ہم کو لیا آجوں اور حدیث کو آپ کے سامنے پیش کر رہے ہیں جس سے روشن ہو کر اسلام کا سید اس ازل و ابدی عشق و محبت کے نور سے کس دور چھوڑ دے اور وہ فحشہ است کی سرشاری کی یاد دیکھے ہوئے انسانوں کو کس طرح راز دہا ہے اسلام کا سب سے پہلا حکم ایمان ہے ایمان کی سب سے بڑی خاصیت اور علامت "سب اھلی" ہے اور یہ وہ اولیٰ ہے جو اہل ایمان کی پہلی جماعت کو مختصیب ہرنگی حقہ زبان الہی نے شہادت دی۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَكْثَرُ حَبْلًا
جو ایمان لائے ہیں وہ سب سے زیادہ حصہ
مستحق ہیں۔ (۲۸)

اس فقرہ محبت کے سامنے آپ ماں کو لاد اھالی، بیوی، جان مال، خاندان سب قربان اور نثار ہو جاتا ہے اور شہادہ ہے۔

ان کماں لہاؤمکم و لہاؤمکم
لکھو انکم و لکھو انکم و تحبوا
و اموالہ فخر فخرہا و تحبوا
تغشوا کسبہا و تحبوا
نرضوہا احب الیکم بن اللہ
و رسوله و جہانہ فی سئلہ
فخر فخرہ فی اللہ ہاؤمہ
اگر تمہارے باپ، تمہارے بچے، تمہارے
بھائی، تمہاری بیویوں اور تمہارا کلمہ اور
دولت، جو تم نے کمال ہے اور وہ سب کچھ جس
کے منہ چاہے کچھ کچھ ہے، تمہارے
کے رسول، ذات کی رات میں جہاد کر لے تم
کو نہیں، تمہارے ہر چہ ہے تو اس وقت تک
انکھ کر کہ خدا کا پیار لے آئے

ایمان کے بعد بھی اگر نشہ محبت کی سرشاری میں ملی تو وہ بھی چاند حق سے دوری ہے چنانچہ جو لوگ کہ رات حق سے اکھاڑا جتے تھے ان کو پتہ نہ تھا کہ رات دیا گیا

مَا يَهْدِي اللَّهُ لِقَوْمٍ عَصَاكَ إِلَّا لِقَوْمٍ كَافِرِينَ
 عَنْ يَمِينِهِمْ قَسَمْتُ لَكَ يَٰمُوسَىٰ أَنِّي أَجْعَلُكَ
 نَبِيًّا ۖ وَهَبْتُ لَكَ مَا تَشَاءُ
 مَسْأَلًا ۖ لَكِنْ تَقَرَّبْ إِلَىٰ عَصَاكَ
 ائْتِ بِعَصَاكَ ۖ لَقَدْ جِئْتَ بِهَا كَاغِبًا
 ائْتِ بِعَصَاكَ ۖ لَقَدْ جِئْتَ بِهَا كَاغِبًا
 ائْتِ بِعَصَاكَ ۖ لَقَدْ جِئْتَ بِهَا كَاغِبًا

(۱۴)

آثار و علائم

حضرت مسیحؑ نے کہا "درخت اپنے پھل سے پہچانا جاتا ہے" ہر معنوی اور روحانی حقیقت ظاہری آثار اور جسمانی علامات سے پہچانی جاتی ہے "تم کو ایہ کی محبت کا دعویٰ ہے" مگر نہ قہر سے دل میں اس کے دھار کی ترپ ہے نہ قہار سے جہد میں صدمہ 'فریق کی جہن' 'ہود' آگھوں میں جہد ہدائی کے آنسو ہیں 'ان کو کون تمہارے دعوے کی تصدیق کرے گا' اسی طرح خدا کی محبت اور پیار کے دعویدار تو میرے ہو سکتے ہیں مگر اس غیر محسوس کیفیت کی مادی نشانیاں اور ظاہری علاماتیں اس کے احکام کی ہر دیوار اس کے رسول کی ملامت ہے 'خدا کے رسول کو اس اعلان کا حکم ہے۔

إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي
 كَرِهَ اللَّهُ لِقَوْمٍ كَذِبًا
 كَرِهَ اللَّهُ لِقَوْمٍ كَذِبًا

(آل عمران)

طبقاتِ نسا میں حضورؐ ایسے گروہ ہیں جن کو خدا کی محبت اور پیار کی درست

ملی ہے۔

محبت کا جو جذبہ ہوے کو چھوٹے کے ساتھ احسان، نیکی اور مہربانی، خود غش پر آمادہ کرتا ہے اس کا نام 'رحم مہور' رحمت ہے۔ اس کا نام باخداقتی حرد و قہم ہے اس کی رحمت کے لئے سے عرصہ کائنات کا دورہ وہ میرا ہے مگر کائنات پر جان و رحیم ہے خود کچھ میرا ہے سب اس کی رحمت کا ظہور ہے 'وہ' ہو تو کچھ نہ ہو' یہی لئے اس کی رحمت سے تا میدی جرم و عیسیٰ گناہ ہے 'عزم سے ہر عیسیٰ گناہ سے گناہ کو وہ تو اڑنے کیلئے ہر وقت کو وہ تیار ہے گناہ کو وہ ہر سو کو وہ "میرے لئے" مگر کہہ کر قتل کا یہ پیام لیکتا ہے۔

اے خیر! میرے ان عیسیٰ کو پیام پہنچا
اے جسوں نے ایسا جانوں پر ظلم کیا ہے کہ
وہ اللہ کی رحمت سے باخبر نہ ہوں گناہ
نام گناہوں کو قتل سکتا ہے کہ ایسی قتل
کہنے والا اور حکماء لے لے۔

فرشتے حضرت ابراہیم کو دعا دیتے ہیں تو کہتے ہیں

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَاطِلِينَ
"مید و لیس سے نہ ہو"

علیل اللہ اس پر مڑے: آشاد تھے کہ مر رہے تھے محبت سے مالتو ہے میرا اب دیا۔

وَمَنْ يَقْطَعْ عَنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ لَا يَنْجُ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ
"خبر" عیسیٰ کوئی مالتو نہیں ہو

خدا کے عیسیٰ کی جانب سے کوئی پام کی عائد نہیں مگر اس سے خود اپنی رحمت کے انکشاف سے اپنے لوہے کچھ چیزیں رخص کر رہی ہیں۔ پہلے ان کے ایک رحمت ہے

خدا ہجر میں کو سزا دے سکتا ہے وہ تنگداری میں غلبہ بھیج سکتا ہے فاسد کاروں کو ان کی
گت ٹھیکوں کا مرد بھیج سکتا ہے وہ عذاب ہے وہ قہر ہے وہ جہد ہے وہ ہتھیار ہے لیکن ان
سب کے ساتھ وہ غلدار و فحش ہے نہ حال و نہ حکم سے نڈب و غلبہ ہے اور سب سے بڑھ
کر یہ ہے کہ میں نے اپنے لیے رحمت کی پلندہ کی خود کو دھاندل کر لیا ہے۔ اور اپنے لیے اس
کو قرضی گردان لیا ہے۔

کتب علی نفسہ الرحمۃ
انہ نے اپنے لیے رحمت پر مہر کی گئی کہ لازم
(نصاحۃ) کر لیا ہے

قاصد خاص کہ حکم ہو رہا ہے کہ ہمارے تنگداری میں کو ہاری طرف سے
سلام پہنچاؤ اور قتل کا یہ پیام دے کہ اس کا سبب رحمت ہر وقت کھلا ہے۔

وَاللّٰہُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الضَّالِّیْنَ
میری آقا پر یقین رکھتے ہیں تو ان کو کہہ
کہ تم پر مہر مہر کی رحمت ہے اور گارے
اپنے لیے رحمت و اپنے بندوں پر مہر ہے۔
فَمَنْ عَمِلْ سَکْرًا مُّوَدَّ یَجْعَلُوْا
نارم کر لیا ہے کہ جو کوئی تم میں سے وہ
جو تہہ دلی کرے گا اس کے ساتھ تہہ کرب
جو نیک سے تو نیک وہ جتنے دلا اور رح
(نہام) کر لیا ہے۔
غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ

قرآن کی تعلیم کے مطابق اس وسیع عرصہ کائنات کا کوئی ذرہ اس سایہ رحمت سے
محروم نہیں۔

وَرَحْمَتِیْ وَبِقُدْرَتِیْ کُلُّ شَیْءٍ
(اعراف)

عقود عام کی بھارت

بھارتی اور مذہبی دلیہ، صحیح حد تک میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب اس عالم کو پیدا کیا تو اس نے اپنے دست خاص سے اپنے لوہے پر دست کیا پہلی ماہ کی جانچ کر دی میں ہے کہ ایک دفعہ آپ نے فرمایا کہ "اگر موس کو یہ معلوم ہوتا کہ خدا کے پاس کتنا عجب سے تودہ دست کی قطع کر دیا، اگر کو یہ معلوم ہو چکا کہ خدا کی رحمت کس قدر بے حساب ہے تو وہ جنت سے باہر نہ جاتا۔" یہ اسوہ کے تخلیل کی صحیح تعبیر ہے۔ اگر کتا یا حدیث کا آخری قاصد اپنے دور کی جانب سے نگاہوں کو بھارت میں لٹا ہے کہ "اے قوم کے بھینٹے! جب تک تم مجھ پر ہونے رہو گے اور مجھ سے تم لگائے رہو گے میں تمہیں خطرہ ہونے کا خواہ تم میں کتنے ہی عیب ہوں مجھے پروا نہیں اے قوم کے بھینٹے! اگر تمہارے گناہ انسان کے باوجود تک پہنچ جائیں اور پھر تم مجھ سے معافی چاہو تو میں معاف کر دوں خواہ تم میں کتنے ہی عیب ہوں مجھے پروا نہیں اے قوم کے بھینٹے! اگر مجھ کی سطح زمین بھی تمہارے گناہوں سے بھری ہو پھر تم ابھی سے اس قوت اور میرا کسی کو شریک نہ دیتے ہو تو میں بھی پوری زمین بھر مغفرت لیکر تمہارے پاس آؤں" کیا انسانوں کے انوں نے اس حسرت میں محبت میں عقود عام کی بھارت کسی اور قاصد کی زبان سے بھی سنی ہے۔

حضرت ابو حنیفہؒ کی وفات کا وقت جب قریب آیا تو انوں سے قوموں سے کہا کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ "میں تمہارے کرتے تو خدا اور مخلوق پیدا کرنا جو گناہ کرتی کہ وہ اس کو عطا فرمائی اللہ تعالیٰ کو پھر خدا کریم کے اظہار کے لئے تمہارے ہی کی تلاش ہے کہ تمہارے کو تو سب ذمہ داری ہے مگر تمہارے کو صرف وہی ذمہ داری ہے۔"

دینا میں انسانوں کے درمیان جو نرم و کریم اور مرد محبت کے عناصر پائے

ہاتے ہیں جن کی بناء پر وہ مشرک، عزیزوں، قرابت و فروع، عورتوں اور اس میں مکمل غلطی اور
 رسم، محبت ہے مگر جس کی بناء پر دیا میں عشق و محبت کے یہ ماضی نظر آتے ہیں، تم کو
 معلوم ہے کہ یہ اس شہر، حقیقی کے سرمایہ محبت کا کتنا حصہ ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرشتہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت کے سوا حصے کیے کن میں سے ایک حصہ
 اپنی مخلوق کو عطا کیا جس کے اثر سے وہ ایک دوسرے پر مہموم ہو گیا کرتے ہیں اپنی
 بیوقوفی سے خدا کے پاس ہیں (۱) "اس لعل اگر وہ مہموم شدہ محبت کی عمارتیں کس
 مدد میں نے انہوں کو بنائی ہیں مگر کس نے شکارانہ قوتوں کے مضرب قلوب کو اس
 طرح تسلی دی ہے؟" صحیح ظاہری میں ایک واقعہ یہ ہے کہ ایک شخص شرب خوار
 کے جرم میں بار بار گرفتار ہو کر انصرت صلیم کے قدس شریف میں، وہ اسباب نے شک
 اگر کہا "خداوند اتنا پیغمبر اس پر نازل کر کہ یہ کس قدر بار بار پایا جاتا ہے" رحمت
 اللہ تعالیٰ کو محبت کی یہ بات ناچند آئی "فرمایا" اس پر لعنت نہ کر کہ اس کو خداوند
 رسول ﷺ سے محبت ہے "تم نے دیکھا کہ مدام نے "شکاروں کے لئے بھی خدا کی
 محبت کا دروازہ کھول دیا ہے۔"

رحمتہ للعالمین ﷺ

لنا ہم میں ہے کہ عین میں ایک غریب مسلمان نے وقت پائی اس کا فہم
 کرنے کیا ہو گا؟ ہیں اس دل نے جو دنیا کا فہم خوار بن کر آیا تھا اس کے فراق ظاہری
 سے چہرہ مبارک پر اندوہ طلال کے ظاہر تھے "مصلح نے پوچھا کہ یہ رسول اللہ صلیم آپ
 کو اس مرتے واسے کی موت کا فہم ہے" فرمایا "ہاں کہ اس کو خداوند رسول سے محبت
 تھی" اس غریب میں اس محبت کا یہ اثر تھا کہ وہ ہمیشہ خود غور سے قرآن پڑھا کرتا تھا

غریبوں کے دل خدا کی محبت کے غرنے ہیں، لیکن میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ آپ نے ایک صاحب و کسی جماعت کا اصرار کیا کہ تمہارا وہ جب نماز پڑھتا ہے تو ہر نماز میں ہر سورۃ کے آخر میں قل ہو اللہ خدائے ہم پڑھتے تھے، جب سر سے یہ جماعت لوٹ کر آئی تو خدہ مت انداز میں حاضر ہو کر اس نے یہ واقعہ عرض کیا کہ یہ ”ابن سے بچ چھو کہ وہ اپنا کیوں کرتے ہیں“ کو گویا بچ بچا تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ میں اس سے کہتا ہوں کہ اس سورۃ میں ”وہو“ کے لفظ کی محبت ہے اس لیے ”تو اللہ کو اس کے پڑھنے سے محبت ہے“ فرمایا ”اس کو بشارت دو کہ وہ رحیم و اللہ تعالیٰ اس سے محبت کرتا ہے“ یہ حدیث اسلام کے سوانحی نامہ نے بھی سنائی ہے ؟

المترحم من احب

صحیح بخاری اور مسلم میں متعدد طریقوں سے حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک لفظ ایک صحابی نے ”خدا مستوالا حاضر ہو کر دریافت کیا کہ “یا رسول اللہ ﷺ کیا تم سے محبت کرنے والے کو اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے کیا سزا عطا کر رکھا ہے“ انام ہو کر شکر و ناس سے عرض کیا کہ ”رسول اللہؐ میرے پاس ۱۰ مائوں کا انتہائی درود ہے۔ صدقات و خیرات کا بلا ذخیرہ ہے، جو کچھ میرے پاس ہے وہ اللہ اور رسول کی محبت کا ہے اور میں فرمایا ”تو اس شخص سے محبت کرے گا“ وہ اسی کے ساتھ رہے گا“ صحابہؓ سے اس عبارت کو سن کر اس دن ہوی خرقہ سائی کہ صرف خدا اور اس کی محبت تمام نیکیوں کا بدلہ دے دیتا ہے۔

صحیح مسلم کی روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ”جب خدا کسی بندہ کو چاہتا ہے تو فرشتہ خاص جبریلؑ سے اس کا ذکر کرے گا“ ہے کہ میں اللہ اور کو یاد کرتا ہوں“ تو جبریلؑ بھی اس کو یاد کرتے ہیں اور آسمان میں پکارتے ہیں کہ خدا اس بندہ کو یاد کرے گا“ تم بھی یاد کرو“ تو آسمان والے بھی اس کو یاد کرتے ہیں اور جبریلؑ میں اس کو ہر

دعوتِ نبوی اور حسن قبول حاصل ہو؟ ہے، دیکھو کہ اسلام کا خط اپنے بندوں سے کس
اطمینان اور اشتہار کے ساتھ بہت کرتا ہے۔

عطا کئے گئے

ترندی میں ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہیں کہ اللہ
تعالیٰ فرماتا ہے کہ ”سیر اللہ دینی طاہری سے میری قربت کو اس قدر صحت دے گا
کہ میں اس سے محبت کرنے لگا ہوں یہاں تک کہ میں اس کی وہ آنکھ ہو جاؤں
ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے وہ کان مل جائے ہوں جس سے وہ سنتا ہے وہ ہاتھ مل جائے
ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے“ یہ دولت یہ نعمت ایسے سعادت اسلام کے درویش کے
مواہبیں اور سے بھی بہتی ہے؟

نام بزرگ نے مسند میں حضرت ابو سعیدؓ سے روایت نقل کیا ہے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میں ان لوگوں کو پہنچاتا ہوں جو نہ نماز ہیں نہ
لیکن قیامت میں ان کے مرتبہ کی پلہ کی پر خیاہ نور شدہ بھی رہیں گے یہ وہ
لوگ ہیں جن کو خدا سے محبت ہے اور جن کو خدا چاہتا ہے وہ انہیں باقی بناتے
ہیں اور دینی باتوں سے روکتے ہیں“ اگرچہ یہ قابلِ رشک وجہ اسلام کے سوا اور کون عطا
کرتا ہے؟

ترندی میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آپ نے لڑایا لوگو ”
خدا سے محبت کرو کہ وہ تمہیں اپنی نعمتیں عطا کرتا ہے اور خدا کی محبت کے سبب
میں سے محبت کرو اور میری محبت کے سبب میری امت سے محبت کرو“ یہ عشق
و محبت نہ محبت محبوبِ انبی کے سوا اور کون سے ملتا ہے؟

محبت الہی کی طلب

جو کچھ اسلام کی تعلیم تھی وہ خیر اسلام کی عملی زندگی تھی۔

عام مسلمانوں میں خیر اسلام کا لقب "حبیب خدا" ہے دیکھو کہ حبیب و محبوب میں محبت اور محبت کے کیا کیا نفاذ ہیں آپ خورشید و خضوع کی دعاؤں میں اور خلوت کی طاقتوں میں پہلا مرحلہ دیکھتے ہو کیا سمجھتے تھے کیا چاہتے ہو کیا سونے کرتے تھے الام احمد اور یونان نے مسند دین میں 'ترک دنیا' میں 'حاکم نے مسند ک میں' اور طبرانی نے معجم میں متعدد صحابیوں سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعاؤں میں محبت الہی کی دولت مانگا کرتے تھے انسان کو اس دنیا میں سب سے زیادہ محبوب الہی اور اپنے دل و مال کی جان ہے لیکن محبوب خدا کی نگاہ میں یہ چیزیں بچا نہیں رہا فرماتے تھے خدا کو دے!

اصلی حببت و حب من و حببت	میں میری محبت ہے انکما ہوں اور جو مجھ سے
و حب عملی و قرب الی حببت	محبت کرنا ہے اس کی محبت اور اس کام کی
(اور ترک دنیا نام)	محبت اور میری محبت ہے قرب کرنا ہے۔
اللہم اجعل حببتی احب الی	اے خدا! تو اپنی محبت جان سے بڑھ چلاؤ اور
من نفسی و اہلی و من العباد	میں سے اپنی محبت میری نفس میں
البارد	محبوب اللہ
(ترکی نام)	

عرب میں فطریاتی دنیا کی تمام دولتوں اور نعمتوں سے زیادہ گراں گراں چیز تھی لیکن حضور ﷺ کی پیاس اس ہی پانی کی خشکی سے نہیں میر ہوتی تھی وہ صرف محبت الہی ہی کا ذرا سا خالص تہاجر اس خشکی کو تسکین دے سکتا تھا عام انسان 'دنیا' سے جیتے ہیں مگر ایک عاشق الہی (سچ) کا قوس ہے کہ "نہاں صرف روٹی سے نہیں جیتا"

میرود کوٹا روٹی سے جس کو کھا کر مرے۔ پھر مکی مسجد کا نہیں ہونا محمود و عافیت ہے۔

اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنِيْ حِلَّتٍ وَحَسْبٍ مِنْ خَدَوْنِ قَوْمِيْهِمْ بِمَا مَرَّتْ لِيْ مِنْ حِلَّتٍ
وَبَعْضِيْ فِيْ حِلَّتٍ (خداوند) تجھ کی محبت نے وہ جس کا بیچ ہے مجھ کو رہی کہ

عام ایمن خدا اور رسول پر یقین کرنا ہے مگر چاہتے ہو کہ اس راہ کی آخری منزل کہا
ہے؟ سبیل میں ہے

مَنْ كَانَ اَنْتَ وَرَسُولُهُ احِبَّ مَا كُنَّ رَسُوْلِيْ كِي حَبَّتْ لِيْ اَنْتَ اَنْتَ
اَلِيْهِ مَعَاوَاةٌ اس وقت تک نہیں چکا ہو جائیں۔

بھائی مذہب کو اپنی اس تعلیم پر ناز ہے کہ وہ انسانوں کو یہ سکھاتے ہیں کہ وہ
اپنے خدا کو ہاں باپ سمجھیں اور اس سے اس طرح محبت کریں جس طرح اپنے والدین
سے کرتے ہیں اور چونکہ اسلام نے یہ حریقت قبیلہ کو اس بنا پر کہ وہ شرک کا راستہ
ہے ممنوع قرار دیا ہے اس لئے وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اسلام محبت الہی کے مفاد میں مذہبیت
سے محروم ہیں، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے کہ یہ نہیں بلکہ اسلام کی ہاندہ فی نظر نور
محبت کا نظریہ تیار ہوا ہے۔ خدا سے کے پیش کردہ نکرہ معیاد کو پسند قرار دے کر فراموش ہے
قرآن مجید کیا ہے؟ اُنہما کہ اُنہما کہ اُنہما کہ اُنہما کہ اُنہما کہ اُنہما کہ اُنہما کہ اُنہما کہ

وَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَمَا كُنْتُمْ اَدْعُوْا ۚ وَخُذُوْا مَعَكُمْ اَوْ اَدْعُوْا ۚ
کہہ اُوں کہ اُوں کہ اُوں کہ اُوں کہ اُوں کہ اُوں کہ اُوں کہ اُوں کہ

خدا کی رحمت

اعادیت سے ہمارے دعوتی دور بھی زیادہ واضح ہو جاتا ہے۔ لڑائی کا میدان ہے نہ شہتوں میں بھاک دور لڑی ہے جس کو جہاں امن کا گوشہ نظر آتا ہے اپنی جان چھوڑا ہے، کھالی بھائی سے مل چھوڑا ہے، سچا مانا سے الگ ہے، ہسی حاس میں ایک عورت آتی ہے، اس میدانِ شہر میں اس کا چہرہ گم ہو گیا ہے، محبت کی دیوانگی کا یہ عالم ہے کہ جرحہ بھی اس کو سامنے نظر آ جاتا ہے، سچ کے جوشِ محبت میں اس کو پھانسی سے لٹا لیتی ہے، سور اس کو دردہ چار دیتی ہے، رحمتِ مہکائیں کی نظر پڑتی ہے، اصحاب سے مخاطب ہو کر فرماتے ہیں: ”کیا یہ ممکن ہے کہ یہ عورت خدا اپنے چہ کو اپنے ہاتھ سے رکائی آگ میں ڈال دے؟“ ”لوگوں نے عرض کی: ”ہرگز نہیں“ ”فرما“ ”تو جتنی محبت میں کو اپنے چہ سے ہے، خدا کو اپنے ہاتھ سے اس سے بہت زیادہ محبت ہے“ (صحیح بخاری باب رحمۃ اللہ)

ایک دفعہ ایک غزوہ سے آپ تشریف لادے ہیں، ایک عورت اپنے چہ کو گود میں لٹکے سائے سے آتی ہے، گور عرض کرتی ہے کہ: ”یا رسول اللہ ﷺ (ایک ماں کو اپنی لارہ سے جتنی محبت ہوتی ہے، کیا خدا کو اپنے بندوں سے اس سے زیادہ نہیں ہے؟“ ”فرمایا“ ”ہاں“ ”اے شک اس سے زیادہ ہے“ ”یہی“ ”تو کوئی ماں تو اپنی لارہ کو خود آگ میں ڈالنا گوارہ نہ کریگی“ ”یہ سن کر فرطِ اثر سے آپ پر گر پڑا، لڑی ہو گیا، پھر سر اٹھا کر فرمایا: ”خدا صرف اس بندہ کو عذاب دیتا ہے، جو سر کشی سے ایک کو روکتا ہے“ (سنن نسائی، باب ساریتی میں رحمۃ)

آپ ایک مجلس میں تشریف فرما ہیں، ایک صحابی چادر میں ایک پر عود کو بیچ اس کے چوں کے ہاتھ کر لاتے ہیں، عود ہاتھ عرض کرتے ہیں، کہ: ”یا رسول اللہ ﷺ“ ”اس نے ایک بھڑی سے ان چوں کو اٹھا کر کپڑے میں پیٹ لیا، میں نے یہ دیکھا تو

میرے سر پر منڈانے لگی میں نے دار اساکیز اکھول دیا تو وہ قہہ آکر میرے ہاتھ پر چڑی
 پر گر پڑی، مگر شکوہ ہوا "کیا چوں کے ساتھ مل کی اس محبت پر تم کو قحب ہے" قسم ہے
 اس ذات کی جس نے مجھ کو حق کے ساتھ سمیٹ کیا جو محبت اس میں کوئی پیچیدگی کے
 ساتھ ہے "خدا کو اپنے بندوں کے ساتھ اس سے بدرجہا زیادہ ہے" (سلوک خواجہ محمد لاؤ
 باب رحمۃ اللہ)

حسن خاتمہ

ربانی طمانہ کا عشق و آفری ہو شہد سرشار 'میاں محبت کی عمارت جود میں کا
 آفری تھو خواں غنایب نظارہ جلال حقیقت کا پہلا مشتاق 'مستور ازل کے پردہ زمر
 نقاب کا پسلاہ کھلا زہر کی کے آفری گھٹوں میں ہے 'سرفش کی شدت ہے بدن عار
 سے جل رہا ہے 'اتھ کر چل نہیں سکتا، لیکن یک ایک دہ اپنے میں ایک، طمان غاص کی
 حالت پاتا ہے 'سمہ جوی میں جاں نثار حاضر ہوتے ہیں 'سب کی نظریں حضور متعلق
 کی طرف لگی ہیں 'نبوت کے آفری پیغام سننے کی آرزو ہے 'وہ طالب مہر کہ دہوتے
 ہیں 'تو یہ آواز آتی ہے "لوگو! میں خدا کے سامنے اس بات کی ہمت کر رہوں کہ
 انسانوں میں میرا کوئی دوست ہے 'میر پیدا 'صرف ایک ہی ہے 'وہی جس نے ہر الہم کو
 اپنا عید مانا 'یہ تو وقت سے پہلے کا اعلان تھا 'نیک حالت فرما، زبان مبارک پر یہ
 گلہ مبارک تھا "خداوند! کہیں روئی (سچ باری ہر وقت)"

یہ سچ ہے کہ اسعالم رحمت الہی کے ساتھ غضب الہی کا بھی معنی ہے مگر
 جانتے ہو کہ اسلام کے عقیدہ میں اس کی رحمت و غضب کا باہمی تعلق کیا ہے 'خدا
 فرماتا ہے۔

رحمتی صفت عصبی (ہر) میرے غضب سے میری رحمت قہہ کی

صلائے عام

اے ربانی عشق و محبت کے طبعگودا اگر وصل تمہارے دل قاتی محبت ہے
 بہت کر کسی بات کی محبت کے جوا بہشتی ہیں، اگر وہ حقیقت تمہیں لڑی و بدی محبوب کی
 حلاش ہے، اگر دراصل تمہارا جسم نہیں بلکہ تمہاری روح کسی کی محبت کی سرشاری
 کیسے پہنچ ہے، تو کاکہ یہ دولت صرف اسلام کے آسمان پر ملتی ہے اور اسی کے خزانہ
 سے ملتی ہے!

یکم نومبر ۱۹۶۹ء

سنت

•

•

سُنّت

طوفی کی بات ہے کہ کچھ لوگوں میں آج کل یہی تحقیقات کا شور مچا رہا ہے کہ وہ ہمارے نئے نظریے آج کتنے ہی دوروں انگریزوں کے برابر ہیں۔ اس کا یہ شور اس لحاظ سے بالکل قریب ہے کہ انہوں نے اس قسم کی بحثوں میں پڑنا سہلے لئے تضییع وقت نہیں کیا۔ اس کا فہم ہے کہ کامیابی سے پہلے اپنے غور و فکر کے لئے کوہام مسئلوں کے سامنے پیش کر دینا ممکن ہے کہ بہتوں کی غور و فکر کا باعث ہو۔ حق کی اشاعت ضروری ہے لیکن شائع کرنے والے پر اس کی بڑی ذمہ داری آتی ہے کہ وہ پہلے حق کا حق ہو یا بھی طرح سمجھ لے۔

لہذا کے ایک لکھنؤ لکھنؤ میں، اس سال کے مضامین لکھ رہے ہیں جن میں اس قسم کی تحقیقات کے نمونے اکثر دیکھے جاتے ہیں۔ خصوصاً ایک خاص صاحب (۲) کے مضمون اور بھی زیادہ دلچسپ حقائق کا مجموعہ ہو کر رہے ہیں جن کا سلسلہ خد خد آکر کے اب تمام ہمارے میں نے اس سلسلہ مضمون کے بعض نکاتوں کو

اس وقت بھی پڑھا، جب وہ پہلے ہنس مٹا رہا تھا اس وقت بھی چپے کی خاطر ہنسنے لگا تھا اور اب بھی دیکھا، پھر موصوف کے خیالات سے آخر خطوط و کتاب کے درجے بھی واقفیت ہوتی رہی، مگر ان تمام معلومات کے بعد بھی موصوف کے نظریات میں کوئی خاص اصول یا نظر نہیں معلوم ہوتا، میں نے ایک دن ان کو یہاں کے ایک اور ہم خیال سب بیچ صاحب کو دکھایا۔

گدہ بدوس زندہ گدا زندہ ایمان
باب ذلک تو نہ سم کہ چہ در سر دلور

میں شعر اب بھی پڑھتا ہوں، ہمارے دوست نے اسلامی احکام کی ایک طویل فہرست دی ہے، جو قرآن پاک میں مذکور نہیں، مگر ان کا مفہوم صرف حدیث ہے، مجھے تو ان میں سے اکثر احکام قرآن پاک میں نظر آتے ہیں۔

اصول فہم قرآن

میں نے ایک سے زائد بار لکھا ہے کہ اس قسم کے مباحث میں جتنی باتوں کی تحقیق میں چاہیاد ہے، ضرورت یہ کہ ان کے اصول کلیہ پر بحث کی جائے جن کے اندر یہ تمام حریات داخل ہیں، مثلاً ایک مسئلہ یہ ہے کہ کسی عبارت سے کسی مفہوم و معنی کے مستنبط کرنے کے کیا اصول ہیں؟ ہمارے یہاں اصول فقہ کا حصہ، اسی مباحث کی تفصیل میں ہے، مگر اس میں وہ اصول بتائے گئے ہیں جن کی بنا پر کسی عبارت سے کسی مفہوم و معنی کا استنباط کر سکتے ہیں

مختص یہ ہے کہ اگر قرآن میں کوئی ایسا لفظ یا عبارت ہے جس کے حدود معنی ہیں یا جس کے حقیقی معنی یا بھاری معنی مراد ہونے میں شک ہو تو تعین کی ضرورت ہو گی یا نہیں کہ اس کے معنی تو معلوم ہوں لیکن اس کے شمول میں شک ہو کہ کتنے افراد کو یہ شامل ہے یا نہیں حد ہو کہ یہ حکم مطلق ہے یا اس کے اندر کوئی استثناء یا تخصیص بھی ہے یہ نور اس قسم کی دوسری باتوں کے معلوم کرنے کے لیے تو ہے؟

پھر یہ کہ ایک عبارت سے مطلب نکالنے کی حدود ضرور تھی ہیں ایک تو صاف صاف لفظوں سے مطلب نکالنا ہے ایک اس کے حوالہ بیان سے ظاہر ہوتا ہے اس کے اشارات و کنایات سے کچھ سمجھا جاتا ہے اس لئے اگر کوئی بات قرآن پاک کے لفظوں میں نہ ہو مگر اس کے نزول بیان اور اشارات و کنایات سے معلوم ہوتی ہے تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ قرآن میں نہیں۔

کیا جس طرح قرآن آپ کو قرآن پاک کی آجوں کے نزول کے ماحول میں پیچیدگیوں میں کی ضرورت کے باوجود اس کے حقیقی ہیئتوں گتہ آفرینوں کا حق حاصل ہے یہ حق خود اس کو حاصل نہ تھا جس پر یہ قرآن نازل ہوا جس کو اس کے ہمیں اور کھربا کا حکم تھا؟

تفاوت ذہن

قرآن مجید کہ آنحضرت ﷺ پر قرآن میں یہ حکم نازل ہوتا ہے کہ ”صبح سے شام تک روزہ کو کھانا نہ کھا کر پھر چتا ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ میں نے سنا ہے کہ کمالا کیا میرا روزہ کھانا نہ کھا کر آپ نے فرمایا ہوں ”مہول چونکہ مخالف ہے روزہ کھانا نہ کھانا یہ ہے کہ آپ نے جو مسئلہ بیان فرمایا ہے قرآن کے اندر تو مذکور ہے مگر خاص روزہ کے حکم کے ساتھ مذکور نہیں کیا گیا ہے تاکہ یہ

علمِ قرآن کے اندر ضمیمہ اور یہ حدیثِ قرآن کے خلاف ہے
لیکن میں دوسری بات کہتا ہوں نہ نیا میں تمام انسان ایک ہی قابلیت
درہات اور قسم کے ہیں ہوتے دیکھئے کہ آج آپ کو جو کچھ آفرینیاں سوجھتی ہیں وہ وہ
پہلے کسی کو سوجھیں اور۔ خود کیا دیکھنے کے بعد سے آدمیوں کو سوجھتی ہیں قرآن
پاک پر آئی ہے جتنا ہے مگر ایک صاحبِ علم کو اس کے غلط لفظ سے جو حقائق و محارب
معلوم ہوتے ہیں وہ ایک عام آدمی کو نہیں معلوم ہوتے۔

احادیث سے چارہ نہ تھا

جب یہ مسلم ہے کہ الزمہ نسائی کی حدیث منقولہ ہیں اور ان کے علم
درہات کے معیار مختلف ہیں تو یہ سوال یہ ہے کہ اگر آنحضرت پر قرآن میں ایک علم
بارل ہوئے کسے بعد اگر وہی یا اس سے اظہار کسی قدر مختلف کوئی بات پیش آئے یا کسی
صہابی کو یہ شک پیدا ہو کہ یہ واقعہ اس کلی حکم کے تحت میں ہے یا نہیں تو اب وہ اپنی
مشکل کے حل کے لئے کیا صورت اختیار کرتے؟ ظاہر ہے کہ یہی ضمیمہ اور سوزوں
صورت ہو سکتی تھی کہ وہ صاحبِ دینی علیہ السلام سے اگر دریافت کرتے پھر سوال یہ
ہے کہ جب وہ اگر پوچھتے تو مختصر سے صلیم کیا کرتے؟ خاموش رہتے یا قرآن پاک کی
اس آیت کے تحت الفاظ کو جن کے سمجھنے یا جس کو اپنی صورت واقعہ پر متعلق کرنے
میں ان کو شبہ پیدا ہو رہا ہے اظہار فرمادیتے کرتے کہ جو صحیحی ہونا کے سامنے تھی اس کو
اسٹھادہجے تو اب بات صاف کر دیتے ظاہر ہے کہ یہی آخر صورت قابلِ اختیار تھی اب
ایسی حالت میں کیا ممکن اسٹھادہجے کے لئے یہ اجازت قرار دیا جائے کہ اپنی صورت واقعہ کو دوبارہ
رسالت میں اپنے سوال کو وہ پ کے جواب کو کسی دوسرے کے سامنے بیان نہ
کرتے؟ مگر کسی دوسرے کو وہی صورت حال پیش آتی تو اس کو وہی حل نہیں ملتے
کوئی معمولی سمجھ کا آدمی اس کو ناجائز اور نارو نہیں سمجھتا یہی صورت حال ہے

جس کا نام اصطلاح میں "حدیث" ہے۔
اس کو کسی شکل میں دیکھتے تو واضح ہو جائے گا قرآن پاک میں ہے کہ

لَا تَجْرِمُوْا طِيَّابَ مَا حَلَٰلَ
اللّٰهُ لَكُمْ سَرْمَدًا ۝ ۵۷

معاذ خدا سے لئے پاک چیزیں طیار کی
پیر اس کو اپنے لوہے حرامہ کرو

ایک صحابی ذکر پر پچھتے ہیں کہ یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میں چاہتا ہوں کہ شادی نہ کروں، بلند شادی کا جذبہ جن اسباب سے انسان میں پیدا ہوتا ہے، اس کی کوکھ کاٹ دوں، گپ لے کر بھلا، یہ ہاتھ نہیں ہے اس کے بعد قرآن پاک کی آیت مذکور پڑھیں، جس تک ان صحابی کی نظر نہیں پہنچی تھی تو کیا ان صحابی کے پچھتے لئے آپ کے جواب دینے کے واقعہ کو کسی سے بیان نہ کیا جائے اور اگر کسی صحابی کے ذہن میں وہی سوال پیدا ہوتا ہو تو کسی صحابی کیلئے ہاتھ تھا کہ اس واقعہ کو اس کے سامنے دہرائے اور اس کے شک کو دور کرے اگر یہ ہاتھ تھا اور ہے تو اسی کا نام روایت حدیث ہے

روایت سے چارہ نہیں

روایت سے وہاں میں کسی فن، کسی مذہب، کسی حکومت، کسی انسانی کاروبار کو کبھی بھی پھکارا نہیں جاسکتا، ظاہر ہے کہ ہر انسان، ہر واقعہ، ہر تجربہ اور ہر حادثہ کے وقت بذات خود موجود نہیں رہ سکتا، ایسی صورت میں غیر موجود اشیا تک اس واقعہ تجربہ اور حادثہ کو پہنچانے کی روایت کے سوا کوئی دوسری صورت نہیں ہو سکتی، خواہ وہ زمانی ہو، یا تحریری ہو یا اس کو کوئی تک جو اس زمانہ کے اہل آئیں، پہنچے، بکھاریں۔ روایت کے سوا کوئی دوسرا وجود نہیں ہے، دنیا کے تمام فنون، مسائل، مشتملات، امور

واقعات وحوادث کی نقل اور علم اسی طرح دنیا میں عہد بعد پہچانور پھیلا ہے تو پھر کیا اسلام دنیا سے کوئی الوکھاؤ تھا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام و فرامین و اقوال کو دوسروں تک یا آئندہ آئے والوں تک پہنچانے کا کوئی دوسرا ذریعہ تلاش کیا جائے۔

آج کے ہونے والے مسرین اور یہ حدیث "بائلا ناند جب" یہ بالمرض اپنی امت کے امام اور مقتدائے ہائیں قرآن کی ذاتی تحقیقات سکھاؤ میں مکتب آفرینیاں ان کی امت کے ان افراد تک جو ان کے حلقہ درس سے دور ہیں یا آج سے سینکڑوں بعد آئیں گے پہنچانے کا تحریری یا ذہنی روایت کے سوا اور کیا ذریعہ ہوگا، خصوصاً اگر یہ بھی فرض کر لیا جائے کہ ابھی کاغذ کی صنعت ابھی اس ملک میں نہیں لکھنے پڑھنے کا رواج بھی کم ہے اور ڈاک بار آمدنی دشمن ہے پس اور پھر یہ کی امید کہ ابھی جرمہ رس باقی ہیں

آج دنیا میں ہوائی قوسوں کی تار چین 'لوے' 'لوے' کے طلاء کے طہارت پر اعلیٰ مصنفین کی تصنیفات ہم تک کس طرح پہنچی ہیں خود قرآن پاک ہم تک کس طرح پہنچا ہے اسی تحریری یا ذہنی روایت کے ذریعہ سے فرق اگر ہے تو یہ ہے کہ قرآن پاک ہزاروں اور لاکھوں انسانوں کی روایت ہے اور احادیث چند انسانوں کی مگر ایسے انسان جن کا حاکم کو معلوم ہے اور ان کا سلسلہ سند ہمارے پاس محفوظ ہے اس لئے قرآن و حدیث میں جو فرق ہو سکتا ہے وہ وثوق اور اعتبار کی زیادتی اور کمی کا اور قرآن و حدیث کے درمیان اس نسبت کو ہر مسلمان جہد برائے حدیث تسلیم کرتا ہے۔

اس لئے جس طرح دنیا میں عام روایتوں کے صحیح و غلط ہونے کی تہدیر کے

اصول ہیں، یعنی حدیث کی بھی تنقید کے اصول بھی، ہم سے جب کوئی بات کہی جاتی ہے تو ہم لوگوں کو کس طرح ماننے پڑے؟ اسی طرح نہ کہ ہمہدیکھتے ہیں مگر بیان کرے والا کیا ہے جس سے بیان کیا تھا وہ کیسا تھا جس وقت یہ واقعہ ہوا، اس میں موجود تھا یا نہیں، جس شخص سے یہ بات مسند کی باقی ہے اس کے عام حالات سے یہ بات گنتی ہوئی ہے یا نہیں، یہ چیزیں ہیں جن کا ہم اصول حدیث ہے۔

اسلام کی تاریخ برباد ہو جائے گی

اسلام کا یہ عظیم الشان کارنامہ ہے کہ اس نے اپنے برسوں کے ایک ایک واقعہ ایک ایک قول اور ایک ایک حکم کو دنیا میں مکتور رکھا اور ان کے لئے حدود اصول اور غن ایسا دیکھے، اگر اسلام کے ان سے مسندوں کے خلاف بیان لے جائیں، تو یہ کارنامہ اسلام اور مسندوں کے لئے لعنت بن جائے گا اور صحابہ سے لے کر آج تک و حرام اغیار و اکلہ و جبر امتہ جن کی زندگیوں پر آج نہ صرف اسلام بھرا دیا گیا ہے، وہ سب کے سب راستہ جاذبی اور صداقت کی ہارنگا سے رائدہ نکلیں گے، کیا اسلام پر احسان ہے؟

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سے فکر آج تک غلطائے راشدین، چاہیں، آخر ہمہدیکھتے غیر تمام کے تمام اپنے استنباطات اور اجتہادات میں قرآن پاک کے بعد احادیث اور اقوال نبوی کی تقلید و اطاعت کرتے رہے ہیں، لیکن اگر آج کے اجتہادات مان لے جائیں تو وہ تمام قاتلے گا کہ یہ سب کے سب نقض و بطل، مشرک انسان پرست اور کلمہ اللہ کے جبرک تھے، مگر آج جو نئے منبر اور نئے فقہ بنے ہیں ان کے اقوال و اجتہادات و استنباطات کے منہ والے موجد، سچے دیکھو اور کلمہ اللہ کے سچے پیرو چاہت ہوں گے، مگر یہ حکیم کرنا ہو گا کہ نقض و بطل آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کا مشیت ناکام رہا۔ نیزہ سیر میں تک رسی طرح ناکام رہا۔
 یہاں تک کہ ہندوستان کے ایک قلعہ میں کتاب اللہ کے چند ماہرین اسرار پیدا
 ہوئے جنہوں نے اصل سلام کو، نیا میں آشکارا اور وہ کام کیا جو نہ خود رسول نے
 کیا نہ ابو بکر صدیقؓ نے کیا نہ عمرؓ اور دفن نے کیا نہ طس غنی نے کیا نہ علیؓ مر غنیؓ
 نے کیا نہ دوسرے صحابہ اور تابعین نے کیا اور نہ دوسرے آئمہ مجتہدین سے ہو سکا۔
 اس کے بعد کوئی بتائے کہ قرآن کی عملی تصویر دہائیں کبھی جلوہ گر تھی یا نہیں اگر
 تھی تو وہ کب اور اس کی تاریخ کہاں ملے گی اور اگر نہ تھی تو قرآن سے دیوار ناکام
 صیغہ آہلی دنیا میں اور کون ہو گا کیا کسی مسلمان کی لیرت ایمانی اس خیال کو جائز
 رکھتی ہے؟

احادیث کا کتن حصہ قابل بحث ہو سکتا ہے

بہر حال آپؐ غور کریں کہ احادیث میں کیا کیا ہے اور اس کے کتنے حصے پر
 بحث کی جاسکتی ہے احادیث کا بڑا حصہ در حقیقت جہل جلی ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم اور صحابہ کے حالات، سوئے امور واقعات کی روایتیں ہیں، ظاہر ہیں کہ یہ
 کوئی قابل بحث چیز نہیں، یہ جہل جلی کا اسی طرح حصہ ہے جس طرح دنیا کی اور
 جہل جلی ہیں، غرق یہ ہے کہ یہ تاریخ کا ایسا مشنود مستحصر حصہ ہے جس سے زیادہ مستحضر
 ہو مستند حصہ دنیا میں موجود نہیں، ہندوستان، بلبل، مینوکی، سیریا، یونان، روم
 کس ملک اور کس قوم کی جہل جلی ہے جو اس اعتبار اس اعتبار اس سلسلہ کے ساتھ
 محفوظ ہے اور جو تحقیر روایت کے اصول پر یک لمحہ کے لئے بھی غصہ نکلتی ہے۔

۲۔ دوسرا حصہ مطلق حکم کا ہے جس میں عقل و حکمت کی عمدہ عمدہ تہیں
 جملہ جھوٹ کی برائی، عدس کی قریب، علم کی حریف، خیر حیات کی گلی ہیں جن کی قرآن

کے علاوہ خود حضرت انسانی تصدیق نہ تائید کرتی ہے کیا یہ رد کے قابل ہیں؟

۲۔ تیسری چیز عقائد ہیں۔

اسلام کے ایک چھوٹے سے فرقہ کے سوا بقیہ یوں کہنا چاہیے کہ ان عقائد کا ثبوت قرآن کے علاوہ کسی اور طور سے ہو سکتا ہے کیونکہ عقیدہ اہم ہے یقین کا اور یقین کا ذریعہ صرف ایک ہے اور وہ وحی اور اس وحی کا توازن ہے جس لئے عقائد کا معنی صرف قرآن پاک یا احادیث متواترہ ہیں 'ظاہر ہے کہ احادیث متواترہ کا مطلق وجود نہیں یا ایک دو سے زیادہ نہیں 'ایسی حالت میں عام احادیث عقائد کا جیسی نہیں قرار پا سکتی ہیں 'عموماً احادیث رواۃ احادیث میں کورن کا ایک حصہ مستثنیٰ ہے یعنی صلب کے بعد ان کے رویوں کی کثرت ہوئی ہے 'اس لئے یہ روایتیں صرف قرآن پاک کی آیات کی تائید میں کام آ سکتی ہیں 'مستحکماً ہونا سے عقائد کا ثبوت ماحول نہیں کیے جاسکتا۔

۳۔ اب وہ ملے احکام ان کے لئے مستثنیٰ و اما وہ سب کچھ کارآمد ہیں 'دیا میں تمام عملی کاربہار ہی پر مبنی رہا ہے 'ایک آدمی تھا آپ کو آکر اطلاع دیتا ہے کہ فلاں شخص قہر قہر کو بلاتا ہے قہر ہے چور و چ 'اس کے ساتھ ہو جاتے ہیں 'کبھی سوال و جواب نہیں کرتے کہ اس نے کیا بھی ہے یا نہیں 'ہاں کر کسی ترمیم سے شک ہو جاتا ہے 'تو سوال و جواب کر لیتے ہیں 'کبھی سب صورتیں احادیث میں بھی جاری ہیں 'مثلاً اگر کوئی حدیث کسی روایت کے علاوہ صحیح روایت کے خلاف ہو 'قرآن کے خلاف ہو یا اور کوئی آیات اس کے خلاف نہ آئے 'تو ایسے موقع پر جہینہ صاحب تحقیق کو حق ہے کہ اس پر بحث کرے

احادیث قرآن سے ماخوذ ہیں ؟

بہت سے علمائے محققین کی طرح میرا بھی یہ اعتقاد ہے کہ احکام و اخلاق کے متعلق صحیح احادیث میں جو کچھ ہے، وہ تمام تر قرآن سے ماخوذ و مستنبط ہے اور چونکہ وہ خود صاحبِ وحی کا کتابیہ الہی اصرار و رہنمائی استنباط ہے اس لئے امر و نہی میں وہ بھی جتنی ضرورت و اسبابِ تحصیل ہے، قرآن کی اصطلاح میں اس کا نام ”تہمیں“ سمجھنا اور ”ارادت“ نہ کہنا ہے اس موقع پر ہم کو بے شک یہ گلہ ہے کہ احادیث میں اور خصوصاً علمائے مجاہدین نے اس حیثیت سے قرآن پاک کی خدمتِ کم کی، حالانکہ صحابہ اور آئمہ مجتہدین نے اپنے اجتادات اور استنباطات میں پیشِ قرآن کو سب سے اولیٰ و اعلیٰ نظر رکھا، لیکن انہوں نے قرآن کی حیثیت سے اس کو مستقل نہیں کیا، ان کا ذہن تدوینِ قرآن کا نہ تھا، یہ اللہ کے لوگوں کا کام تھا اس کی وجہ یہ ہوئی کہ جس طرح کتبہِ فتویٰ کی سولہ نے لوگوں کو فقہ سے اور کتبہِ فقہ کی سولہ نے حدیث سے باز رکھا اسی طرح حدیث کی سولہ اور ابواب کی تقسیم نے لوگوں کو قرآن کی طرف رجوع کرنے سے باز رکھا کہ قرآن مجید میں ہر مسئلہ الگ الگ عنوانوں اور پلوں میں درج نہیں اس لئے لوگوں کو تلاش میں دھندھائی ہے، پھر قرآن سے استنباط کر لینا ہر عالمی کام نہیں، علماء میں سے جنہوں نے احکام القرآن پر کتابیں لکھیں انہوں نے بھی فقہی ترتیب کو چھوڑ کر فقہی ترتیب کو اختیار نہیں کیا، جس کی وجہ سے ہر مشکل لوگوں کو قرآن کی طرف رجوع ہونے سے پہلے پیش آتی تھی وہ پھر باقی رہی، میرا حال ضرورت ہے کہ میں حقائق و احکام قرآن اور احکام القرآن پر ہمارے علماء متفصل کتابیں لکھیں، آج بھی جو لوگ قرآن پاک کے ساتھ شغف کا اظہار کر رہے ہیں، اور قرآن ہی کو صرف حجت مانتے ہیں، وہ جانتے اپنے موجودہ طرزِ عمل کے قرآن و احادیث کے باہمی تعلق و درجہ پر اس نظریہ کو سامنے رکھ کر کام کرتے، تو اسلام

سے نئے کتبہ عظیم اشک کا نام نہ تھا۔ چنانچہ فرسوس ہے۔ اس کے چائے اور
 بھی قریب انتظار کا باعث ہو گا۔ جس کی مثالیں چند ہی سال میں ماہر کے مختلف
 مسائل میں نظر آتی ہیں۔

بہر حال اس نادر طریقہ کے ساتھ ایک اور غلط بحث بھی ہو رہا ہے۔

حدیث و سنت میں فرق

آج کل جوگ عام طور سے حدیث و سنت میں فرق نہیں کرتے اور اس
 کی وجہ سے بڑا مبالغہ پیش آتا ہے۔ حدیث تو ہر س روایت کا نام ہے جو ذات نبوی
 کے تعلق سے بیان کی جائے۔ نہ وہ ایک ہی واقعہ کا واقعہ ہو یا ایک ہی شخص نے بیان
 کیا ہو۔ مگر سند بر اصل نقل متواتر کا نام ہے۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 خود عمل فرمایا آپ کے حد صحابہ نے کیا پھر چہمیں نے کیا۔ گو یہ دانی روایت کی
 حیثیت سے متواتر نہیں مگر کلام متواتر ہے۔ "یہ طرح یہ بالکل ممکن ہے کہ ایک واقعہ
 روایت کی حیثیت سے مختلف طریقہ سے بیان کیا گیا ہو" اسلئے وہ متواتر نہ ہو مگر اس کی
 عام اصل کیفیت متواتر ہو اس متواتر عمل کی کیفیت کا نام سند ہے۔

لغوی پہلے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لہذا کی فریضیت کے بعد قرآن
 معروث میں پانچ واقعہ دہتے رہے۔ آپ صحت تمام صحابہ کا ایک طرز عمل رہا یہی
 یہ نہیں بگاڑا اور یہی روئے میں کے تمام مسلمانوں کا رہا۔ اس کا بھی جو جاری و مسلم کے
 وجود سے پہلے تھے اور ان کا بھی جو ان کے بعد پیدا ہوئے۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی۔ پانچ وقت کی نماز، اسلامی روایت متواتر سے ثابت ہو مانہ ہو، لیکن اصل
 معز قرآن سے بلا شک و شبہ ثابت ہے۔ تیرہ سو برس زمرہ سے آج تمام دنیا کے مسلمان
 جس کے معنی ہمیں خیالات، حقائق، زبان، تمدن، و طبیعت اور زمانہ میں ہے۔ حد
 اختلاف اور حالات ہے تاہم ان میں سب کا اتفاق ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ

د مسلم اور آپ کے اصحاب و ان میں پانچ دہے نماز پڑھا کرتے تھے، فلاں فلاں وقت میں پڑھا کرتے تھے، اور فلاں فلاں مکان کے ساتھ پڑھا کرتے تھے، یہ تو اہل علی ہے جس کا اللہ مکاہدہ ہے۔

کوئی شخص یہ نہیں کہہ سکتا کہ ان پانچ کوفات کا تعلق اور اس طرح طریقہ نماز حارثی یا مسلم یا ابو حنیفہ اور شافعی و حنبلہ علیہم السلام کی وجہ سے مسلمانوں میں رواج پذیر ہے۔ یہ وہ عقلیت ہے جو اگر حارثی یا مسلم دنیا میں نہ تھے ہوتے تو اہل وہ اسی طرح عقلا طاعت ہوتی، اگر دنیا میں ہاتھ فرض احادیث کا ایک صفحہ بھی نہ ہوتا تو بھی وہ اسی طرح ہادی رہتی، احادیث کی تحریر و تدوین نے اس طرز عمل کی ناقابل انکار تاریخی حیثیت ثابت کر دی ہے، تو کیا پھر اس بنا پر کہ اس عملی کیفیت کو دوسری یا تیسری صدی کے کسی محدث نے الفاظ و تحریر میں قلم بند کر دیا، وہ تو واحد اعتبار سے کر گیا؟

عملی روایت میں اختلاف

اس موقع پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ بعض عملی روایات میں بھی تو اختلاف ہے، روایات میں ہے کہ آپ یا صحابہ پانچ پڑھتے تھے، بعض میں ہے کہ نہیں کرتے تھے، بعض میں ہے کہ چھ پڑھتے، بعض پانچ پڑھتے تھے، دوسری روایت میں ہے کہ ناف پانچ پڑھتے تھے، ایک میں ہے کہ آئین ہاتھ سے کہتے تھے، دوسری میں ہے کہ آہستہ کہتے تھے، آپ کہہ سکتے ہیں کہ دونوں لفظ کو نکر درست ہو سکتے ہیں، میرا جواب یہ ہے کہ اس مشکل کے حل کی بھی وہی تدبیر ہے جو دیکھنے والے کے دوسرے روایتی واقعات کے حل میں اختیار کرتے ہیں، اگر آپ کے سامنے کسی یا دو واقعہ کے متعلق دو قسم کی مختلف روایتیں آتی ہیں، تو آپ کو کون سے حل کرتے ہیں، یہی کہہ رہے ہیں کہ دیکھتے ہیں کہ ان دونوں بیان کرنے والوں میں سے کون زیادہ معتبر ہو، ثقہ ہے؟ یا کس کا بیان

دوسرے نقلی حالات و قصص سے زیادہ قرین قیاس ہے یہی صورت لیا حادہ میں
 آئی ہے، مثلاً حصہ ان نقلی روایات کا ایسا ہے جو ہادثنی اختلاف چھٹے ہے اور چھٹی اور
 ناقلین رو ہے اور ہذا حصہ مختلف قیر ہے اگر ان مختلف پہلوؤں میں کوئی ایک پہلو
 اصول اور قیاس ویدہ مستتر ہے اس کو اختیار کرنا چاہیے اور اگر سب پہلوؤں میں قویہ
 مان لینا چاہیے کہ ان مختلف طریقوں میں جس طرح بھی کیا جاتا ہے وہ صحیح ہے۔

فرض کیجئے نماز کے متعلق پانچ اوقات کے عمومی تعین، نمازوں کی تعداد،
 نمازوں کی عام ہدیت، بھی قیام، رکوع، سجود اور حاکمیت قیام قرآن پڑھنے میں اور
 دوسرے ارکان میں تسبیح و تہلیل کہنے میں کوئی اختلاف نہیں ہے اس لئے ہر نقلی
 مستور ہے اور اس میں کوئی شبہ اور شک نہیں کیا جاسکتا، لیکن یہ بات کہ رطلہ پڑھنا کیا
 جائے یا نہ کیا جائے، آئینہ نور سے کہی جائے یا کہ نہ دو وقت کی نماز ایک وقت میں
 کہہ اور نماز پڑھی جاسکتی ہے ان کے متعلق اگر اختلاف ہے تو تحقیق کرنی چاہیے کہ
 ان میں سے غالب پہلو کس طرف ہے، اگر کہہ کو اس کا پتہ لگ سکے، تو اس کو اختیار
 کیجئے ورنہ یہ سمجھ لیجئے کہ دونوں طرح سے جاری ہے اور ان میں سے ہر پہلو میں کوئی
 اختیار کرے اس پر اجماع نہیں ہے

سنت کی حقیقت

اس تفریق سے معلوم ہو گیا کہ سنت اور حدیث میں عظیم و عظیم فرق ہے
 حدیث اصل روایت کی حیثیت کا اور سنت اس کے عملی اور کام ہے، امارت کو
 بعد از قرآن پاک کی بھی ایسی صورت ہے قرآن پاک کا حکم ہے کہ نماز پڑھو
 "فلیسوا بالصلوۃ" اور اس کی تفسیرات بھی جاہانیاں ہیں، انہی کے مطابق آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھ کر بیٹھا اور فرمایا "صلو کما واء یسمونی" اس
 طرح نماز پڑھو جس طرح تم نے مجھے پڑھتے دیکھا، آنحضرت ﷺ تمام عمر اسی

مخرج دے رہے، قرآن پاک کے الفاظ کی جو مثل تصویر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیش فرمائی، وہی سنت ہے اور یہ گویا قرآن پاک کی مثل تکبیر ہے، جس کا مرجع احادیث کے قطعی روایات سے بدرجہا بہت ہے، سنت کے علاوہ اسی مقصود کے لئے قرآن پاک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ نے دوسرے الفاظ کا بھی استعمال کیا ہے مثلاً کبیل اور سرور وغیرہ، مگر میں سب کے سب چلے ہوئے راستہ اور بیرونی کے ہیں، یعنی وہ راستہ جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمر بھی چلے تمام صحابہ چلے اور کھڑی امت چلے، وہ سنت ہے، کبیل ہے، طریق ہے، گویا اسوہ ہے، اور یہی وہ مقصود ہے جس کے لئے امام مالک نے موطا کا لفظ ایجاد کیا، اور اپنے مجموعہ روایات کا نام رکھا، موطا کے قطعی معنی پہلے اور ردائے کے ہیں، یعنی وہ پہلے اور ردائے اور راستہ جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ گذرے ہیں، راستہ عمل اسلام کا ہے اور وہی قرآن کی صحیح مثل تکبیر ہے۔

کتاب و سنت

احادیث میں کتب کتاب و سنت کا لفظ ساتھ ساتھ آیا ہے خصوصاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آقویٰ خلیوہ میں ہے کہ تمہارے درمیان دو چیزیں ہیں، جو وہ چاہتا ہے کہ تم ان سے لے لو، قرآن اور اپنی سنت، اس حدیث کی تشریح میں سنت سے مقصود ہر لفظ اور لفظ اور سن کی حدیث میں ہے، یہ آپ کا معنی جو کہ اور موطا طریق ہے، جو کہ قرآن پاک کی صحیح مثل تکبیر ہے۔

سنت اور بدعت

آپ نے دیکھا کہ سنت کی حقیقت کیا ہے اور احادیث میں جس حدیث کے اصحاب کی بہار تکبیر آئی ہے، وہ کیا چیز ہے، اور ”علیم بعسنتی“ میرا طریقہ اختیار کرو،

بعض امور کے متعلق ’من سننی میرا طریقہ کما‘ بعض چیزوں کے متعلق
’اصبت السنۃ تم نے سنت کو پایا کیسے‘ کا کیا مفہوم ہے؟

اسی سنت کا منقول یہ معنی ہے ’جس کے معنی ثقی بات کے ہیں‘ اور یہ
سنت اور یہ معنی یہ دونوں لفظ متبادل طور حدیث کی حیثیت سے بولے جاتے ہیں
کیونکہ سنت کے معنی ہیں وہ طور طریق جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا، اور
یہ معنی کے معنی ہیں اس کو چھوڑ کر اور اس سے الگ ہو کر اپنے لئے کوئی نئی راہ عمل
اختیار کرنا اسی لئے پہلی چیز یہ امت اور دوسری خلافت ہے۔

کیا سنت عبرانی لفظ ہے؟

اورہ کے اسی معنی اللہ کر سارا میں اسی معنی اللہ کر معنوں کا لے ہو
دعویٰ کیا ہے کہ سنت کا لفظ عبرانی ’سننا‘ سے نکلا ہے ’یہودیوں نے تورہ کو چھوڑ
کر اس قسم کے مجموعہ روایت کو اپنایا تھا‘ جس کو وہ سنت کہتے تھے اسی طرح
مسلمانوں نے کتاب اللہ کو چھوڑ کر جس چیز کو اپنایا تھا وہ اس کا نام بھی اسی لفظ
سننا سے لیکر سنت والا ہے۔

افسوس ہے کہ یہ تحقیق انبیاء پر قسم کے ائمہ دینی اور دینی اسلامیہ ائمہ کی
عرفی اور عبرانی تحقیقات کی تکمیل سے باہر ہے مگر ایمان و یقین کرنا اہل علم کی نگاہوں
میں اپنی حقیقت کو حراں نہیں کرنا ہے۔

عبرانی لفظ ’سننا‘ ’س‘ سے نہیں ہے ’سنا‘ ’ث‘ سے ہے ’یعنی سننا جو
عرفی میں شی اور امتین اور عقیدہ کی صورت میں ہے جس کے نفسی معنی رو کے ہیں
اور یا مکر اور دہرائے ہونے کے ہیں لہذا توہدات کی یہ نیچے میں کتاب کا نام ہے جس کو
قرآن کل عرفی میں ’شبیہ‘ کہتے ہیں اور غلطی سے اس کا ترجمہ اشتباہ کر دیا گیا ہے

وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَفَادُلًا ۚ
خدا کے طریقہ عمل میں تم تہلیل نہ پاؤ گے
48:23 (سورۃ حج)

33: 62 (سورۃ احزاب)
وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ۚ
خدا کے طریقہ عمل میں تم تہویل نہ پاؤ گے
38:43 (طہ)

کیا اس سے بھی زیادہ ہم کو بنی شدت کیلئے کسی اور دلیل کی ضرورت ہے۔

سنت اور بدعت کا معیار

مسلمانوں میں اختلاف کا آغاز قرن اول ہی سے ہو گیا تھا لیکن غور سے دیکھئے کہ یہ اختلاف اپدائر نظریات ائمہ کا تھا جن کو عمل سے تعلق نہ تھا کیونکہ غیر مادی غیر محسوس امور کے متعلق کوئی محسوس دہادی عملی شہادت پیش نہیں کی جاسکتی تھی مثلاً یہ کہ خلافت مسلمانوں کے منحوس ہے یا نہیں الہی سے ہے یا نہیں اور اہل سنت کے درمیان سب سے ہم بحث ہے یا یہ کہ قیامت میں وہ لو الہی ان ظاہری آکھوں سے ہو گا یا نہیں؟ یہ ایک معجزہ کلامہ اختلافی حد معجزہ اور اشارہ معجزہ یہ کہ کسے درمیان میں ہے لیکن یہ تمام فتلاعات نظریاتی حیثیت رکھتے ہیں ان مسائل میں جن کی حیثیت عملی مادی اور محسوس تھی مسلمانوں میں کوئی اختلاف کبھی پیدا نہیں ہوا اس کی وجہ یہ تھی کہ "خضر سے صلی اللہ علیہ وسلم کی متواتر عملی سنت سب کے پیش نظر تھی اور یہ اسلام کا سب سے بڑا اعتبار تھا" رفع یہ میں "آمن بالخبر" وضع یہ علی الصدور "قراءت فاتحہ خلف الامام کی حد" فکر فریقین کا غلط طور تعصب علیحدہ کر دیا جائے تو یہ صرف انصیت کی حد رہ جاتی ہے جو راہ اہم ہیں۔

یہ تہذیب کا اصول کلی ہے، خصوصاً اسلام کا اور دین نبوی ہی ہونا ہی جائز

ہر مذہب کا پیغمبر اور دور دو ہوتا ہے جو خود صاحب مذہب کا مہارک رہتا ہے اس کے بعد اس کے جانشینوں اور مبعوثینوں کا پھر رفتہ رفتہ اس میں اضافہ ہوتا جاتا ہے اور اس کے مذہب کا قیام ہوتا جاتا ہے۔ اب اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرتا ہے کہ یہ اصل مذہب نہیں بلکہ دوسرے قرآن کا یہ حکم نہیں بلکہ وہ ہے تو اس کا فرض ہے کہ رسول کے مہارک عہد میں جو طرز عمل اس کو نظر آتا ہے اس کو مسلماً یہ مذہب کا معیار قرار دے اور جو چیز اس عہد میں نظر نہیں آتی اور بعد کو وہ شامل ہو جاتی ہے اس کو مذہب سے خارج یعنی بدعت قرار دے اس اصول کی بنا پر جبرائیل علیہ السلام نے ہر نبی کو اس شخص کا جو اسلام کے اصلی پیغمبر کی جلد آرائی کا مدعی ہے اور قرآن کی صحیح تعلیم کو آج دیا میں پیش کرنا چاہتا ہے یہ فرض ہے کہ وہ اس اصلیت اور اس صحیح تعلیم کے خدوخال اس مذہب مہارک کی عملی زندگی میں دکھائے اور یہ بتائے کہ آج جو غلطیاں اس کو نظر آتی ہیں وہ اس وقت نہ تھیں بلکہ بعد کو سلام میں داخل ہو گئی ہیں مثلاً یہ بتائے کہ اس مذہب مہارک میں صرف دو وقت دو تین وقت کی نماز تھی بعد کو چار، چار و سب دو اور مرتب ہو گئیں تو مسلمانوں میں پانچ وقتوں کی نماز کا رواج ہوا پہلے اس طرح نماز پڑھی جاتی تھی بعد کو اس میں فتناء اور محدثین نے یہ اضافہ کر دیا اگر یہ جیسے نہیں ہو سکتا اور یقیناً جامع نہیں ہو سکتا تو یہی نشانہ ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (نور ربانہ) اپنے زمانہ میں اپنی نبی کے سمجھنے میں غلطی کی اور اب اس کو ہندوستان کے گجراتی مسلمان صرفی، نحوی، سیاق سے درست کر رہے ہیں کیا کوئی مسلمان بعد انسان بھی ایسا عقائد دعویٰ کر سکتا ہے؟

معارف اگست ۱۹۴۹ء

پھر بحث سنت

کچھ اور اختراعات والزامات

(۱)

دوستوں کو یاد ہو گا کہ اگست ۱۹۲۹ء کے معارف میں ایک صاحب (۱) کے جواب میں ”سنت“ کے عنوان سے ایک مضمون لکھا گیا تھا جس میں یہ فیہ کور کے اس خیال کی تردید کی گئی تھی کہ سنت اور نبائی روایات باحدیث ایک چیز ہیں اور اس کے اس اختراع کی عقلی غاہ پر کی گئی تھی کہ مسلمانوں کا خلا سنت ”یہودیوں“ کے لفظ ”مسحہ“ سے اخذ ہے، یہ یہودیوں کے اناربابی روایات کے مجموعہ کا نام ہے، جو منہ جیسی سے پھر باجی زلمہ میں حضرت مہدی علیہ السلام کے تقریباً بیڑ ہزاروں بعد مرتب ہوا تھا۔

ی مضمون سنت کے بچنے کے بعد یہ فیہ کور سے پہلے خط و کتابت کے ذریعہ سے سوال جواب کیا گیا اور اس کے بعد ایک طویل مضمون اپنے دے کے اثبات اور

(۱) تہذیب و تمدن

میری نزدیک میں چھوٹا جہاں تک اصل مسئلہ کا تعلق ہے اس کے جواب میں نشاء اللہ کو تائید ہوئی لیکن موصوف کے مضمون کے سب احوال اور طرز و انداز کے جواب کی توقع کم رکھ سوارف میں نہ رکھی چاہیے۔

مجھے یہ ظاہر کرتے ہیں حاشی ہے کہ سوارف کے اس مضمون سنت کو اللہ تعالیٰ نے توفیق سے زیادہ کامیابی بخشی، موصوف کے علاوہ بعض اہل سبب و دستوں کے تشویش بھی اس سے دور ہوئے۔

مگر الحسوس ہے کہ اصل مطالب کو اس سے نفی نہیں ہوئی، جسے اپنی نظمی باطلہ نہیں پران کا اصرار اور جوہر کیا، موصوف کو میرے انگریزی نہ جاننے پر تاسف ہے، بر تاسف مجھے خود بھی ہے، مگر یہی کی تسلی کے لئے بطور اظہار و اقد یہ سران پر ظاہر کر دیتا ہے کہ ان کی قدردانی کے مطابق میں تم از سہمی مگر بری جاننا ہوں کہ انسائیکلو پیڈیا کے بار تعلق دہ ہی مضامین پڑھ اور کچھ سکون، انیس، اس کا طبعناں رکھنا چاہیے، اور یہ بات ان کو میری اس تصنیف (ارض القرآن) کو پڑھ کر سمجھ لینی چاہیے، جس کی ابھی انہوں نے اپنے والا نامہ مورخ ۲۰ فروری ۱۹۳۰ء میں تخریف و توصیف کی ہے، اور اپنے مضامین میں اس سے مراد کا "خلوت" "اعتزاف" چاہا ہے، اور باقرین بھی ان کے مضامین "قرآن مجید" و "تاریخ" "اسلام" و "یورپ" اور اشاعت اسلام میں دیکھ کر فیصلہ کر سکتے ہیں۔

مضمون زیر بحث میں دو قسم کی جھگڑا ہے، ایک، لفظی اور دوسری معنوی دونوں بحثوں کو علیحدہ کر دینا ہے، تاکہ مسئلہ سادہ ہو جائے۔

مسئلات اور سنت

لفظی بحث یہ ہے کہ ہمارے دوست کا دعویٰ ہے کہ سورہ اپنی تفسیری روایات کو، مسئلہ، ہر مسئلہ اپنی روایات کو، سنت، سمجھتے ہیں، مسئلوں کا یہ عربی لفظ

نقطہ اختتام نہیں ہے بلکہ اصل چیز ”خدا“ کے معنی ہیں ’ساتھ ہی میں نے اطلاع دی کہ ”خدا“ کے معنی تعلیم اور سکھانے کے بھی ہیں گانوں سے اس کے واسطے سے بھی اٹھارہ گانوں کا تم کو نامور کے معنی سے دھوکا ہوا ہے جس کے معنی دھوکا تعلیم اور سکھانے کے ہیں اب اس بارہ مضمون میں ہمارے دوست نے پھر اپنی پرانے تحقیق کو بہت فخر و ناز کے ساتھ دہرایا ہے مگر صرف دہرایا ہی ہے کوئی دلیل یا حوالہ نہیں درج فرمایا ہے۔

اب نقطہ اختلاف رو ہیں۔

- ۱۔ کیا قرأت کی پانچویں کتاب کو بھی مہربانی مذہب میں لکھا دیتے ہیں۔
- ۲۔ کہا سنت اور شتا ایک ہیں۔

شنا تور لکھ

قرأت کہنا پانچویں کتاب کو میرے ”شنا“ کہنے پر مدعی نے مسئلہ لایا ہے اور فرمایا ہے کہ ”ایک یہودی چہ بھی اس کو سن کر ہنس اے گا“ مگر میں انہیں یقین دلاتا ہوں کہ تحقیق کاراستہ مسئلہ سے مراد اعلیٰ دور ہے ’تورقہ کی پانچویں کتاب کا نام“ جنوں ”حانی“ اس لئے رکھا گیا ہے کہ قانون لوں کے بعد دریائے اردن کے اس پار حضرت موسیٰ نے اس کو دوبارہ بیان کیا ’جیسا کہ اس کتاب کے آغاز میں تحریر ہے اس کا عبرانی نام ”تورقہ“ ہے ”تورقہ“ کہتے ہیں کہ ”تورقہ“ مصر کے تریہ سجیدی کے وقت سے اس کا نام ”تورقہ“ مشہور ہو گیا جس کے معنی ”قانون دوم“ کے ہیں اسی لئے یہاں اور اس سے گورپ کی کتابوں میں اس کا نام ”تورقہ“ یعنی دوسرا قانون پڑا اور اسی لئے پرانی عربی میں ”شنا“ اور نئی عربی میں اس کا نام ”تورقہ“ لاشعرا ہے ’ یعنی ”تورقہ“ قانون بلکہ غیر حال ان سب کے معنوں میں دو نوم نامور دہرائے کا مفہوم

واقع ہے جس سے یہ مسئلہ حل ہو جاتا ہے کہ توڑکی اس کتاب کے لئے جس کا
 نسخہ لایا گیا ہے وہ "ش" سے ہے "س" یا "ث" سے نہیں جیسا کہ مدنی کا دعویٰ ہے۔
 کیونکہ دوسرے دو نسخوں کے لئے جو میرانی مدفعہ "کا" ہے۔

حوالوں کے لئے سب سے پہلے "مختصری کتب بائبل" کا مرتبہ جس میں
 (غیر) جلد نمل ص 596 ملاحظہ فرمائیے جس میں لکھا ہے کہ اس
 کام میں ڈیوڈ ٹروٹوی میرانی الفاظ "مختار الا کتاب" سے "جس کے معنی نسخہ کتاب کے
 ہیں" اس کے بعد انگریزی کی مطبوعہ "مختصری و مختار" میں الفاظ "ڈیوڈ ٹروٹوی دیکھئے"
 اس میں ہے۔

"ڈیوڈ ٹروٹوی اس کو اس لئے کہتے ہیں کہ یہ سری کے قانون کا ہر الفاظ کا
 ہے۔ کتاب میرانی لغت میں دیکھ لیجئے کہ دہرانے اور دوسرے اور دوبارہ کرنے کے لئے
 لکھا گیا ہے۔ مثلاً "ش" یا "س" سے جیسا کہ اللہ کے معنی دوست ہم کو باور کرانا چاہئے
 ہیں جیسا کہ آگے بتفصیل معلوم ہو گا۔

نمبر ۱۱۱۱۱۱ کی اشاعت کے بعد موصول نے ۵ دسمبر ۱۹۲۹ء
 کو جو خط لکھا تھا اس میں رقم لکھوائے ہیں۔

"تو جس کے معنی ڈیوڈ ٹروٹوی کے لکھے ہیں وہ الفاظ بالکل ہر الفاظ ہے
 اور اس کا خط مستقیم ہے۔"

اب موصول سچ جہد مضمون میں ڈیوڈ ٹروٹوی کے لئے ہم کو خط لکھ دیتے ہیں
 ح کے یہ حکم ہے کہ وہ خطار ہے

اگر آپ کے کہنے سے توڑ کا حجم کے لئے مستحق بنا جائے تو نامور
 کے لئے بھی تو آپ نے ملاحظہ فرمائیے خط پہلے مضمون میں لکھا ہے اب
 یہ القباس کیونکر دور ہو گا۔

آپ میرے قوس کی تخریب کے لئے قورقہ، ججم اور حصہ تالمود دونوں کے درمیان فرق مسالور مثلاً شہ یا شنی کہہ کر لاکھ پیدا کئے، سب ٹکڑے تحقیق کے سامنے رد ہو جائے گا، دونوں لفظ قرشت دلی "ش" منقوط سے ہیں، اس غیر منقوط یا ش منقوط سے ان میں کوئی لفظ نہیں پڑتا اور ش کا حرف تو عبرانی میں مرے سے موجود ہی نہیں، اس لئے ش یا شنی تو عبرانی میں ہو ہی نہیں سکتا۔

اب ہمارے دوست غور فرمائیں کہ کس کی تحقیق پر "ایک یہودی" جی بھی اس دے گا، اور سفالین کا بے رحال غوری مگر یہ۔
کامیں حریفان خدمت جام جہاں ہیں کردارانہ

شنا، مسنا اور سنت

بہر حال یہ مسئلہ کہ مشنا، تلمود مراد ہے یا مشنا تو ایک ضمنی صفت ہے، اصل سوال یہ ہے کہ کیا عبرانی "مسنا" تلمود کر لی سنت ایک چیز ہے۔

اس سلسلہ میں ہم اپنے محقق دوست کی ایک دلچسپ عقلی تخریف کا ذکر مناسب سمجھتے ہیں، اصل عبرانی لفظ (ش منقوط) ہے جیسا کہ میرے نوٹس پر اب اس دوسرے مضمون میں انہوں نے شمال کیا ہے، مگر پہلے مضمون میں اس کا عبرانی تلفظ "مسنا" بتایا تھا اور یہ اس عرض سے تاک سنت تلمود مسنا میں "سن" "تور" کا مشترک ہو جائے اور یہ دعویٰ بالکل سائنس ثابت ہو جائے۔ سنت تلمود مسنا ایک ہی تلمود جب انہیں معلوم ہوا کہ عبرانی کا حرف ش اس فن کے سوا کوئی اور بھی ہے، تو سمجھو، اس کے لئے دوسرے مضمون میں (مشاس) منقوط سے بولے، بالجب

میں نے اپنے سنت نامے مضمون میں یہ لکھا تھا اور پھر بعد از دعویٰ کرتا ہوں کہ سنت تلمود میں کون لفظی یا معنوی تاہوت نہیں ہے، شنا کے معنی اگر قبول ہیں

کے ذہنی رد واپس کے ہیں، تو سنت کے معنی عربی میں طریق، روش اور راستے کے ہیں قرآن میں صحت کا لفظ کئی معنوں میں بار بار آیا ہے اعلیٰ بیت میں انہی معنوں میں مشابہ ہوا ہے اور لغت اور شعر عرب میں بھی ان ہی معنوں میں یہ لفظ لایا گیا ہے قرآن پاک میں جہاں سَحَدَ لِسْتَهُ اللّٰہُ فَحَیْوَلاً کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ تم خدا کی ”ذہنی ہدایتوں“ میں ہرگز تہدیلی تہدایوں کے یا یہ معنی ہیں کہ تم خدا کے طریق و طریقہ عمل میں کوئی تبدیلی نہ پاؤ گے؟

اعلا بیت میں ہے من سَوَّیْتُهُ حَسْبَ قَلْبِیْ اَخْرَجْتُمُہَا کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ کوئی اچھی ”ذہنی راہ“ سے نکلے گا تو اس کو اس قسم کی نیکیاں ملیں گی یا یہ معنی ہیں کہ جو شخص کوئی اچھا اور پسندیدہ راستہ طریقہ نکالے گا تو اس کو بھی اس کی نیکیاں ملتی رہیں گی

مشہور حدیث ہے الشکخ من مشی کیا اس کے معنی یہ ہیں کہ نکاح

عبری ذہنی روایت ہے یا یہ معنی ہیں کہ نکاح یہ طریقہ ہے ”شعار عرب میں ہے۔

وَإِنِ الْإِنْسِي بِالطَّفِ مِنْ آلِ حَاشِمٍ تَصَوُّوا فَسَوُّوا الْفُكْرَامِ الْفَاسِيَا

”اے کلمہ شناس، جو طوف میں ہیں انہوں نے ہم ”مخواری“ کی، تو غم خواری کو شریکوں کا طریقہ بنا لیا

”سنو“ کے معنی ہیں عملی طریق اور روش و طرز عمل کے ہیں ”ذہنی روایت“ کے ”ذہنی روایت“ کے معنی وہ بھی سیکے ہیں اور وہ بھی سیکے ہیں؟

یہ تو عربی زبان کی تحقیق ہوئی، اب آئیے صبراً ان زبان کی غلط تلافی کی

جائے "مطالعہ" کے معنی "ذہنی روایات" کے ہیں؟ اس بارے میں میں نے پہلے جو لکھا تھا اس کو دہرا دیتا ہوں کہ یہ وہی لفظ ہے جو عربی میں فنی، فنیہ، فنی وغیرہ کی صورت میں ہے مگر اس کے معنی دہرانے دوبارہ کرنے مگر دوسرا دہرانے کے ہیں، مضمون نگار کا حوصلہ ہے کہ اس کے معنی "ذہنی روایات" کے ہیں، میں سوچوں گے اور کیا کہوں۔

میان فنی فلا کو پتھر کن
چلے کہ خواندہ تو قلمبر کن ۱
فنی کی عقل کے لئے ان کے سب حضور میں سب سے پہلے یورپ کے
عقلی حجتہ کو پیش کرنا چاہتا ہوں جس پر ان کا ایمان شاید تمام دوسرے مشرقی مصلحوں سے
زیادہ ہو لہذا کچھ پہنچا، طبعی و مذہبی کے مضمون چلورو گے شروع میں (جلد 26
صفحہ 380) ہے۔

"تاکو (مہرانی میں: سیکھنا سکھانا) مشعل ہے، مسلمان (مہرانی میں: دہلی)

دہرا

پھر اسی کتاب کے اسی ایڈیشن (یازدہم) کی جلد 13 صفحہ 107 مضمون
ہیرو (مہرانی کے مضمون میں ہے۔

"مصلحانہام میرانی لفظ "مصلح" سے مشتق ہے جو آری لفظ "مصلح" سے ملتا ہے
اور اسی سے یہ شاک کتاب کے لئے سونوں ہے، جس کے معنی ذہنی قانون کے
دہرا لیا سکھانے کے ہیں۔

ان دونوں اقتباسوں سے ظاہر ہے کہ اس کے اصل معنی دہرانے یا سکھانے
کے ہیں مصلح ذہنی یا ذہنی قانون کا اضافہ اگر کس نے کر دیا ہے خود علت کی حیثیت سے
میں اسے صرف وجہ تشبیہ کی مناسبت سے لکھانے کے لئے خارج سے اضافہ کر دیا گیا ہے،
تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ یہ نام اس کا کیوں پڑا اس کی تائید کے لئے میں حالات مہرانی کا
حوالہ دیتی کر رہوں۔

پہلے قانون پر نظر دینی ہے 'یا قرآن' کے مکتوب قانون کے بعد یہ نبی اور اہل بیت کی کتاب دوسرے درجہ پر ہے 'یا قدیم' عبرانی کے مطابق اس کے معنی پہنچنے 'یا سکھانے' کے لئے کہ اس کی کوئی غلطی و جہل نہیں ہو سکتی۔

مشافہ

اب میرا کہنا ہی ہے 'جو پہلے کہ چاہا ہے' کہ جس کو عبرانی میں مشافہ مشافہ کہتے ہیں وہی عربی لفظ میں مشافہ ہے جس کے معنی دو یا دو ہونے کے ہیں اور ساتھ انا یہ بھی عرض ہے کہ عبرانی مشافہ کا یہی معنی ہے کہ اس پر اطلاق ہوا ہے اس کے لئے بھی عربی لفظ 'مشافہ' ہے اور اس کی جگہ 'مشافہ' ہے اور خود قرآن پاک نے اس کا کلی مقام پر 'پہلے' لفظ اطلاق کیا ہے۔

اور ہم نے 'بہرہ' 'مقام' میں
سے ماخذ ہے

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ مِثْلًا مِنْ الشَّيْ
15:87 (النہر)

اور یہ 'بہرہ' 'مقام' میں
جو ہم ساری کو 'مقام' ہے

نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ مَكْنِيًا
مِثْلَهَا مِثْلِي
39:23 (الفرح)

مشافہ کے معنی کتاب کے بھی عربی میں موجود ہیں نیز مشافہ ہونے کے لئے عربی لفظ عربی میں مستعمل ہے لیکن العرب لفظ شفی کے تحت میں حضرت عبداللہ بن عمروؓ لفظ ماحس کی ایک روایت کی شرح میں ہے۔

یہ چاہا کہ مشافہ کیا ہے کتاب قدس کی
کتاب کے ساتھ لکھا گیا کہ مشافہ کی جو کتاب
کسی کی اور پہلی قسم 'بہرہ' دوسری ہے
جو میرا ہے کہ کہ میں سے قرآن کے ایک
نام سے جو مشافہ ہے انتہا تھا کہ اس کو پرہ

لَقَدْ رَمَا الْمَثَلَةَ قَالُ اسْتَكْب
مِنْ بَهِرِ كِتَابِ اللَّهِ كَانَهُ جَعَلَ
مَا اسْتَكْبَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ مَبْدَأُ
وَعَدَا مِثْلِي قَالُ ابْرَعِيْلَهُ
سَلَفَتْ وَجَلَا مِنْ اَعْل

العلم بالكتاب الاول
 فذكر فيها وقرأها من المشاة
 فقال ان الاحبار والرحمان من
 بني اسرائيل من بعد موسى
 وضعوا كتابا فيها بينهم عني
 ما ارادوا من غير كتاب الله
 فهو المستند

چنانچہ چہا کہ ۱۵۵ کیا ہے؟ میں نے
 جواب دیا کہ یہودیوں کا دور دورہ
 نے حضرت موسیٰ کے بعد اپنے حسبہ
 کو ان کی کتاب کے ساتھ ایک اور
 کتاب بنائی ہے۔

خاتمہ

کیا عبرانی مشاہدہ یہی عربی مشاہدہ نہیں ہے؟ اب بھی شک کی گنجائش ہے؟
 بہر حال اس سخت گیری کی پالیسی سے ہم اپنے حریف کو دل نہ کرنا چاہتے۔ یہ
 عرض کرتے ہیں کہ خود آپ تو لاکھ پانچویں کتاب قرار دیجئے یا یہ لکھو کہ کتاب دونوں
 کا لفظ عبرانی لفظ شامور ہے جس کے معنی بدستے دیکھانے یا دوسرے ہونے یا اولاد
 برس کے ہیں یا بچنے کے ہیں اور سوائے اخیر معنی کے لفظ شامور شنی، شتیر اور شعی اس
 کے مرادف ہیں اور عربی لفظ شت کو جس کے نفوی معنی راستہ اور طریق کے اور
 اصطلاحی معنی طریق محمدی کے ہیں اس سے ادنیٰ سا بھی تعلق نہیں منع کا بدہوشی نہ
 ان معنی سنن ہے اور معنی یا مشاہدہ عبرانی میں 'ش' نہ، 'ی' خلف دو عربی میں 'ث' نہ ہی
 ہے اس تلمیح کے بعد امید ہے کہ ہمارے دوست اپنی تحقیق پر طرہ نظر نہ فرما کر
 ہم اور اسلام دونوں کو اچانک مملوک احسان باتیں کہہ کر ان کی تحقیق کو بھول ان کے
 ایک یہودی میں بھی سن کر نہیں دے گا۔
 آخر میں ایک اور بات عرض کردوں کہ مسلمان "ربانی روایت کو بھی نہیں کہتے"

بعد اس کتاب کا نام ہے جس میں یرو نے اپنی ذہنی دروالات کو جمع کیا ہے اگر مکتان
اخلاقی قصص و حکایات کے کسی مجموعہ کا نام ہے تو اس کے یہ معنی نہیں کہ مکتان کے
معنی اخلاقی قصص و حکایات کے ہیں۔

دور میں حقیقتیں نہیں قریب تے ہیں کہ

”مولانا کا یہ دلیل سہر بھی پر لطف ہے کہ سنت کا لفظ قرآن میں ہے اس لئے
یہ عبرتی زبان سے ماخوذ نہیں“

میں نے اگر ایسا کہا تو یہ حقیقت غلط ہے۔ لیکن

مع غن شنائے زکیر اخطا میں ہاست

میں نے خدا مسجد الامی یہ عرض کیا تھا کہ

”سنت ناموس عربی زبان کا لفظ ہے اس کے لغوی معنی وادے کے ہیں لیکن
اس پہل میں اس کے معنی طریقہ عمل کے ہیں جس پر پیشہ کوئی عمل جاری ہے تو ان
پاک محمدیہ نظامی معنی میں مستعمل ہے۔“

ہر صاحب بصیرت میرے استدلال کو سمجھ سکتا ہے کہ عبرتی لفظ
مسجد (ش) عربی میں ختاء و تہ (پ) ہے اور جس کے معنی دونوں زبانوں میں دوسرے
دہرانے یا غلطی کے ہیں اور اس سے الگ سنت کا لفظ ہے جس کے معنی راستہ اور
طریقہ کار کے ہیں اور عربی میں یہ دونوں لفظ الگ الگ مستقل صورتوں میں وارد ہیں
اور فرد قرآن پاک میں ہیں۔

وَالْقَدْ كُنَّا لَآلِہٖ سُبْحًا مِنِّ الْمُنَاسِ ہم نے تم کو ”لفظ میں سے بہت دینا“

عربی ترجمہ ہے ”واحد کی صورت سے بہت ہے“ اور سنت لفظ ہے

پہلوں کا راستہ یا طریقہ سنت

سُنَّةٌ لِّمَا وَكُنِیْ

اگر خدا اور سنت ایک لفظ ہو نے تو عربی میں خدا اور ملحد دو لفظ موجود نہ
 ہوتے اور قرآن ان کو دو لفظ دو لفظوں کے ساتھ دو معنوں میں استعمال کرتا اس سے
 معلوم ہو کہ خدا اور ملحد دو الگ الگ مستقل اور مختلف الہی لفظ ہیں یہ ہے میرا
 استدہاں جس کی قہ نے خدا تعبیر کی میرے عزیزو معنوں پر ایک نظر ڈالئے گئے
 معنوں نگار کی خدا صمد، خالق اور سہ ہے

معارف جولائی ۱۹۳۰ء

عرب و امریکہ

عرب و امریکہ

ماہِ حر سے مشہور ہے کہ امریکہ کو سب سے 1398ء میں امریکہ نے
 یہ شہر اس لئے دیا تھا کہ اس میں امریکیوں کو رہنے کی سہولت ہو
 واقعتاً اس وقت سے امریکی اور اسی کے بعد سے وہاں میں سیل جولہ اور جسم کے
 غلبہ و ترقی، تبدیلی، تبدیلی، تبدیلی کا تجربہ ہے۔ یہاں تک کہ ان کی اور پرانی، یہ ایک امر
 کے آئینوں کے ہیں مگر یہ سچ ہیں کہ اس سے پہلے اس کی دیکھیں اور پرانی دنیا کی
 مگر نوادہ تو یہاں شکار کے لئے نہیں ہے۔

یہ سلسلہ کہ امریکہ تک پہنچ کر عرب جہازوں پر چلے گئے، انہوں نے جس میں
 یہاں امریکہ کے بعض ممتاز سفراء نے اس پر متعدد واقعات میں غلبہ کی ہیں، امر
 اور چارٹ کے سب سے پہلے ایسے ہیں اور ان کی انویسٹمنٹ 562ء کی تھی، اشتقاق
 کی خرافات، باقی کا ایک حوالہ۔ چلے یہ قزاقوں میں اور عورتوں میں ان کے چند
 عرب، انہوں نے ہمارے دور کے بعد چلائے گا کہ اب تک یہ تو امر میں اور
 ہندوستان میں اس مسئلہ کے عام حروف پر بحث کی تھی اور: تمام ممکن موقوفہ کی فراہم
 کیا گیا ہے۔

اس - اس میں حسب ذیل نہیں سمجھتے تھے ہیں:

1- کیا عربوں کے لئے اور ہمارے یہ نظموں میں کیا سلیکوں کے "مرد مسکوں"
 کے پرے نظر یہ کی تحقیق کی تھی

2- لیان اور بینہ، اہل و اس کے بھائی اور بھائی، حضوری کا علم تھا

3- کیا ہمارے یہ عورتوں سے - بچوں کی کہش کی

۴۔ کیا آج کل کے نئے محققین اس نظریہ کو قبول کرتے ہیں؟

اصل کی سطروں میں ان میں سے ہر ایک مسئلہ پر اپنی علامتیں و فکر کے نتیجے پیش کرتا ہوں، ریح مسکوں، الطلموس نے دو خطوں کے تقاطع سے روئے زمین کے چاروں طرف سے گزرتے تھے ایک خط قطب جنوبی سے قطب شمالی تک فرض کیا تھا اور دوسرا زمین کے چاروں طرف سے آفتاب کے قریب پہلے خط کو کاٹتا ہوا (اس کو خط استواء کہتے ہیں) وسط افق سے گزرتا ہے اس طرح دو خطوں کے تقاطع سے زمین کے چار فرضی حصے ہوتے دو شمالی اور دو جنوبی اور خط استواء ان دونوں شمالی اور جنوبی خطوں کے تقاطع کے چار حصوں کی رائے یہ ہے کہ شمالی قطب پر دو زمین کے چار حصوں میں سے صرف ایک ٹھیک حصے میں ہے اسی کو اصطلاح میں ریح مسکوں کہتے ہیں یعنی چوتھائی حصہ (ریح) بعد آباد ہے (اسکوننا کہلاتی تین چوتھائی حصے، یاد رہے سندھ و اس میں فرق نہیں اور کچھ گہری اور سردی کی غیر معتدل شدت کے سبب سے سکونت کے قابل نہیں۔ مسلمانوں نے شروع میں الطلموس کے اس نظریہ کو بھیجہ تسلیم کیا لیکن بہت جلد وہ اس پر شک و اعتراضات و تردید کرنے لگے، الطلموس کے حامیوں نے اس کی رائے کی صحت پر فلسفہ اور طبعی، کل گزرتا کمرے کے مگر دوسروں نے ان کو توڑ دیا اور ایک مدت تک یہ سائنسہ گمراہ رہا، یہی اس وقت 'طوی' قطب شریفی، شریف جہاں نیر جہدی، قونجی اور چھوٹی کی تصنیفات میں، میں کی بحث کے باب میں یہ ظہور ہوا کہ اس میں مثل کیسے نصیر طوی التونی ۱۹۷۳ء کے تذکرہ اور اس کی شرح توضیح مذکرہ مؤلف نظام عروج (تالیف ۱۹۷۳ء) اور اس کے حاشیہ سے کچھ حقائق نقل کر رہوں۔

وهذا القسم غير صحيح
فاسد' فبطل لا نسا رأينا لهم
لي هذه العظيمة شبهة فصلا
بر عظيم حج نہیں لگا ہے اس لئے کہ ان
کے ہوی کے قوس میں کوئی شبہ بھی میں
نے نہیں ڈالنا چاہئے کہ کولہ میں ان کے
پاس وہ نہیں دیکھ سکتے تھے کہ انہوں نے

من حجة فعلی هذا يحتمل
ان يكون في الارباع الباقية
عمارات كثيرة لم يصل اليها
غير هم لما يتبين ويتبين من
البحار الفرق والجبال
الشاهقة راسا على در المنين
باقی چوتھا تاج میں بہت سی قدروں ہوں
جن کی خیر ہم بھی اس لئے نہیں پہنچ سکتے
اور نہ دریاں کے درمیان چلا کر اپنے
والے سمندر وارے سے مل سکتے ہیں۔

اس طرح جنوبی حصہ میں آلب کی خدمت گری کے سب سے ہم آہمی
کا جو پرانہ نظریہ تھا اس پر بھی ضرب کاری لگائی گئی کہ

لحوال آت يكون متسكونا
ولا يصل اليها غير هم للبحار
العظيمة والجبال الشاهقة
الشاهقة فليقتل من ان
يصل غير هم
اس مکان کے سب سے کہ وہ بھی آباد
ہوں کہ ہم بھی ان کی خیر اس لئے نہ پہنچ
سکتے تھے کہ وہاں سے دریاں اور پہاڑ میں
جاکر ہوں بہر حال کے حالات ہم تک
پہنچنے سے ملتے ہیں۔ (آلبہ ذکر)

اگرچہ اس نظریہ کی کہ صرف "ربع مکتوں" ہی کیوں نکلا ہو، ہے
اعتراض اور جواب کے بعد ابھر کوئی نتیجہ، لیکن نہ پا کر کہا

و بالحملہ ایس لا نکشاف هذا
 القدر الحد کورس الارض ای
 الربع المستکون الشملی
 سبب معلوم غیر النایة الالهية
 والا لما فصل احد الربيعين
 فالشماليين بها ای بالعمدة
 والسكنى دون الآخر مع
 تسوى ارتصاعهما بالقياس
 الى الساعات

(مکتبہ کور)

شارح نے اس "عنايت" لکھی کے نظریہ کو بھی تسلیم نہیں کیا اور کہا کہ ممکن ہے کہ
 عنايت نے دوسرے درجہ شمال میں بھی قیاس کی ہو۔

الحدوا من یكون الربع الآخر
 مستکوناً معموداً وسم یصل
 اليها خبرهم
 'اس کا پورا امکان ہے کہ دوسرا چوتھا قریب
 بھی معمود ہو۔ نیز جو 'اور وہاں کے درجے
 وہاں کا حال ہم کو معلوم ہے۔'

(مکتبہ کور)

اس صفت سے اندازہ ہو گا کہ اس پر قریب دنیا کے علاوہ دوسری دنیا کا نظریہ
 مسلمانوں نے طے شدہ اہل کے طریقہ سے سمجھا تھا اور یہ بات نظریہ ربع مسکون کی
 کوئی طبی اور فلسفیت توجیہ میں کی سمجھ میں نہیں آئی تھی 'نویں صدی ہجری کے وسط

میں قاضی زادہ دہلوی نے مکرر چغینی التری 745ء (1344) کی شخص کی شرح
 میں جس کو اس نے در صد خانہ سر قد کے بنی سلطان الخلیفہ کے ہم سے کھایا ہے لکھا ہے

وسالوا لادبایع عرواب ظاهراً
 والا موصل عبرهم لیا غلبا
 وحمل ان بکون بسا
 ویتهم بحار معرق و حیا
 شاهنة و بلاد بعيدة تصع
 وصول الخیر الینا عبر ان اسد
 اربعین المحتوبین قد حکمی
 فیہ طبلاً من العمارۃ

اور اپنی تین پڑھائی میں بھی ظاہر غیر آگاہ
 ہے کہ آراء آتو ہوتی تو کار میں کمال ہم
 تک پہنچا اور بھی جو کتاب ہے اس سے
 مورد ہیں کے، مشغول کے درمیان اس
 سے پہلے نمودار دور و دھڑا لیسے ہوں
 جو اس کی خبر کو ہم تک پہنچے میں ماکل
 ہوں لیکن یہاں کیا گیا ہے کہ یہ ہوتی
 نہ قوی ہے۔ میں نمودار قادی ہے۔

(ص 114 مطبوعہ 2171 لغت)

اگر ایک ہی شکل ہو جاتی ہے تو بحریہ مسئلہ مشتبہ ایک دو شکل رکھوں میں
 سے کون آباد ہے فوقان و حقایق تو ہو کہ رج مسکون ہی کے مسئلہ کو مسلمان مشتبہ سمجھ
 گئے تھے اس لیے اس کی علت تانے میں بھی ایک دو چیز آتے تھے اس لئے اس
 سے صحیح طور سے یہ کہا کہ تجھے سو "پرک" اس لئے فضول ہے کہ ہر ایک دوسرے
 کی سمت سے مجھے ہو رہا ہے "تھری" کے شارح الامام احمد بن مالک دہلوی نے حاشیہ کی یہ
 عبارت شکل کی ہے۔

ان ہی تھری هذا اربع لعترا ہن
 تعدلان لوقبل هذا هو اربع
 فثوقانی لعدان علی الاثر

نہ پڑھائی زمین کی تعمیریں شکل ہے بعد
 حال ہے کہ کہ اگر یہ کہا جائے کہ وہ لفظ
 ریشہ تہذیب لفظی نہ ماز دوسرے کو بھی
 کہہ سکتے ہیں۔

(ص 55)

پھر مذہم حکماء کی طرف سے یہ بات ممانی ہے۔

’لہذا ہر حکماء کا مقصد یہ نہیں ہے کہ اقد استواء کے پیچھے آبادی ہائیکل حال ہے، بلکہ ان کے مقصد ان کے ان کو یہاں تک پہنچایا ہے کہ وہاں گرمی کی شدت کے سبب سے پودائش کا فساد قوی ہے اور اس کے آؤں اس میں محسوس ہے، اہمیت کم ممکن ہے اور وہ یہاں ہے، کیونکہ خدا استواء اور حواس کے پیچھے ہے، گو اس میں بلائی جیسا کہ بیان کیا گیا ہے، مگر بہت تم ہے۔‘

اسی مسئلہ کو جس سے ہر پہلے اس مسئلہ استوائی 595ھ نے پیش کیا، تھا کہ خط استواء کے دونوں طرف جب کبھی سورج ہے تو خط استواء کے جنوب میں کبھی آبادی ہو۔‘

انہی رائے نے کہا ہے کہ خط استواء معتدل ہے اور اس کے جنوب میں جزیرہ ہے، وہی ہے جیسی اس کے شمال میں ہے، تو جس طرح استواء کے شمال میں آبادی ہے، جنوب میں بھی ہوگی۔ (مقدمہ ابن خلدون)

ابن خلدون ان اسی خیال کی مزید تشریح اور جواب دیتے ہوئے لکھتا ہے، لیکن یہ کہتا کہ خط استوائی (اوی) محال ہے تو حتمی قیاس اس کی تردید کرتا ہے۔ (مقدمہ ص 43 مصر)

جہاں منہ شد نے کسی اسی حسین احمد نے اسوقت 945، 334ھ نے جزیرہ العرب میں کر ہے۔

وَمَا خَلَقَ غَطَّ الْأَسْتَوَانِ	نہیں خط استواء کے پیچھے جنوب تک نہ
الْجَنُوبَ فَإِنَّ طَبَاعَةَ تَمَكُّونَ	کی طبعی کیفیت شمال کی طبعی کیفیت کے
عَلَى طَبَاعِ طَبْعِ الشَّمَالِ سَوَاءَ	بالہر حال یکساں ہوگی لیکن صرف اسی قدر
فِي جَمِيعِ أَسْوَاحِ الْأَ	تکالیف اور کہ جن کو میں سے ہر اور

قدوملا کرمالی کتاب سرائر
الحکمة ما ذکرنا اختلاف
حالی الشمس فی (اس)
او جہا ونقطۃ حسیبہا
(سہ ۵ یزدن)
میں لکھتے ہیں: 'یعنی آلاب کے نقطہ لوح اور
نقطہ شمس میں اختلاف ہے جو اس پر ہے'
۴۴ ہے

اس کے بعد لکھا ہے کہ عرفہ عظم کی موج و طغیالی کی شدت کے سب سے
لوہر جنوری سمت (یعنی جنوبی افریقہ) میں سندھ کی طرف سے جانے کی کسی کو ہمت
نہیں رہتی۔

حدائق نے آفتاب کے نقطہ لوح و حسیب کا فرق پیر کی تھا، تفسیر الدین طوسی التوفی
۵۶۷۲ھ نے اس کو گروہ ۴ سمت کی 'اور کہا'

قص المجید ان یبلغ تاثیرہا لی
حد یصبر احد موضع
منسوخین فی الوضع
تسکونا والاخر غیر مسکون
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

(تقریباً ۱۰۰۰۰۰)

(۵۵۵۵۵۵)

لوہر علماء قرآن مناظرہ میں معروف رہے کہ وہاں لکھی ہے یا نہیں یا عقلاً
ہو سکتی ہے یا نہیں، لوہر کو حکم لکھے پڑے پانچ اور جہاز میں قطہ استواء کو پار کر کے
افریقہ کی ہر سمت میں تیر گئے۔

جنوبی حصہ میں فریقہ کا جہاں تک تعلق ہے، عرب، تاجک، سیاح اس کے گوش
گوش سے وقف ہو چکے تھے، جہاں جہاں موجود، وہاں میں ملی عوام پہنچے، مسافران

اہل عرب کا کتاب پہنچے اس کی صحیح ہدایت معلوم نہیں لیکن قیاس کیا جاتا ہے کہ دوسری صدی میں مصر اور فوجہ اور جودہ وغیرہ انگریزی قبیلے پہلی کے سونے کا فراخ مصر میں آباد کرنے لگے اور وہیں مسلمانوں کی آمد ہو چکی تھی ۱۶۷۱ء تک پندرہویں صدی ہجری کے آخری عشر فیہ نو میں عابد عبد اللہ ابن ابی اسحاق 487ھ 1097ء نے کتاب المسالك والبلدک کے حصہ کتاب المغرب لی کر بلا ارضہ و المغرب میں کاٹا وہاں کے قبائل کا ان کے بادشاہ کا نام اور اسکی سلطنت کا یہ حال لکھا ہے کہ وہاں کے مسلمانوں کی سکونت فوجہ اور وقت کی بظاہر دی ہے یہ حالات مصنف نے 460ھ میں لکھے ہیں مشرقیات کے دو حصے تھے ایک میں مسلمان رہتے تھے جس میں بارہ مسجدیں تھیں ایک باغی مسجد تھی۔ ان مسجدوں میں امامہ سوزن بود علامہ سکونت پذیر تھے دوسرے میں بادشاہ بود اس کے وہاب حکومت رہتے تھے بادشاہی عورت کے پاس بھی ایک مسجد تھی جس میں دو بگ لریضہ نوازوں کو رکھتے تھے بعد شام کے پاس آتے تھے ملک کے دوسرے حصے میں بھی مسلمانوں کی آبادیاں تھیں بادشاہ اور اس کے قبیلے کے لوگ اس وقت تک مصروف رہتے تھے لیکن مسلمانوں کی پوری عزت کرتے تھے لیکن اس زمانہ میں بادشاہ نے ایک مسلمان کی بیٹی سے اسلام قبول کر لیا اور اسکی ایک ایسی عرب قوم بھی آباد تھی جو بنو اسید کے زمانہ میں نوح کی مشیت سے آئی تھی اور یہیں وہ بڑی تعداد کو اپنا مذہب بھی قبول لگی (۲)

اس بیان سے معلوم ہوا کہ عرب پہلی سوامیہ کی کے زمانہ میں یعنی پہلی صدی ہجری کے آخر پندرہویں صدی ہجری کے شروع میں پہنچ چکے تھے چھٹی صدی ہجری میں فرات کے گوامہ نے اسی بلاتنی 595ء نے جو اہلین سے لے کر یمن تک سیاحت کر چکا تھا اور بلاد میں اقامت گزیر ہو گیا تھا نصف الممالک کے نام سے جغرافیہ اور الممالک عالم کی ایک کتاب لکھی ہے اس میں وہاں کے متعلق لکھتا ہے۔

(۱) جغرافیہ الممالک 235 (۲) کتاب المغرب میں مسند لاریہ و بلاد المغرب صفحات ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱

انتہائی شمالی روس کے قدیم شہر ہلند میں پہنچا اور کچھ روز روگرداں سے واپس آیا جس پر سے سفر کی روگرداں وقت بھی مختصر طور سے عجم اہلہ ان کے الفاظ بظاہر اور روس میں رواج ہے۔ "تھو بھی صدی میں ان بظاہر شمالی روس کے اس سرے پر پہنچا تھا جس کے "مے شمالی قطب کی" قطب پویش زمین تھی اور جہاں قطب لکھن بظاہر مدد پر پہنچے کے لئے کتوں کی گاڑیوں کی ضرورت تھی اور یہ کہتے بہت بڑی قیمت تھے اس وجہ سے ان بظاہر آگے نہ بڑھا (۱) یہ وہی سواری ہے جس سے آج کل کے بھادہ بھی قطب شمال کی سر زمین کو طے کرتے ہیں۔

روس کے انتہائی شمال پر دریائے ہیرنگ ہے اس کا ذکر ہر دلی نصیر اللہ میں طوسی اور قطب اللہ بن شیرازی نے کیا ہے اور اس کا صحیح موقع بتایا ہے ہر گاہک ایشیاء کی طرف اگر بحر اوقیانوس میں مل جاتا ہے اور شمال کی طرف ای آئے ہیرنگ کی پگھاسی کبیر تھن امریکہ (۱) اور پرانی دیا کے طے میں حائل ہے مسلمانوں کا علمی قدم اس سمت سے ہی چلی کبیر تک اگر رک "باقا" جہاں سے شمالی امریکہ متحدہ ریاستان کے پردہ میں چند قدم پر گیا تھا (۲)

انتہائی آبادی

مسلمانوں میں علم ہیئت اور ہامی و جغرافیہ کا علم زیادہ قریب ان سے آیا تھا خصوصاً بطوریکہ اس کی کتاب الجغرافیہ المستعجبی پر اسوں نے اپنی سطوح کی جدول کثرت کی بطوریکہ اس نے یہ مستویہ کو جو قریب سے گذرنا تھا خشکی میں انتہائی قدی قرار دیا کیونکہ اس کے خیال میں گرمی کی شدت کی وجہ سے اسٹی تہدی اس کے بعد ممکن نہیں تھی اور اسی طرح طول میں انسان تہدی و فریق کے پار ہر عہد کے چند جزائر کو قرار دیا تھا جس کو اہل عرب "جزائر خلدات" کہتے ہیں جس کا صحیح ترجمہ "جزائر سفید" یا مہارگ

(۱) سفر اللہ بن بطوطہ (۲) تقریباً اہلہ ان بظاہر ۵۵۰ میل کو گزرا کبیر طوسی تفصیل لکھو دیکھو

سیر کی تفسیر عربوں کی ہمارائی میں ۱۱۳۳

ے 'مس' کو بعض عرب اہل جغرافیہ اور اہل سنت نے تھیر کیا ہے اور جو اہل میں
 لاطینی Fortunatus کا مطلب ہے 'اسی یونانی لفظ کو لٹری نے یہ جغرافیہ میں
 قرطاس کے نام لکھا ہے اس سے مقصد جزائر گنیری (Canarie) ہیں'
 عام طور سے مشرقی ایشیاء و جزائر کو تختہ اور پانی میں غرق سمجھ
 ہیں مگر مغربی جزائر فونیسیا سے پاری طرح واقف تھے 'ابو عبد اللہ
 عبد الحزیز البکری نے فیسی (فونیسیا) 1007ء 487ء لکھتا ہے'

"اور بحر صغیر میں طنجو کے مقابلہ اور کوہ ایٹل کے سامنے وہ جزیرے ہیں
 جس کا نام قرطاس یعنی پیشہ سر سبز بنے والے (سعیدہ) جزائر معاریات (خالدات)
 ہیں ان کا یہ نام اس لئے پڑا کہ ان کی پہاڑوں قسم قسم کے میوے اور خشکوار پھولوں
 سے معمور ہیں یہ میوے اور پھول لگائے باہر خود بخود آتے ہیں ان کی زمینیں گھاس
 کے چمے سے ملبہ پھولوں سے آباد ہیں اور وہ جزیرے کے مغرب میں دریائے مذکور میں
 حفری طور پر واقع ہیں (۱)

دوسری طرف سائن آبادی جزیرہ ملولی کو بتاتے ہیں جس کو برطانیہ کے
 اطراف میں سب نام طور پر اٹلی لینڈ کہا جاتا ہے۔

زمین گول ہے اور جذب و کشش سے قائم ہے

اس مسئلہ سے بھی اہل عرب واقف تھے کہ زمین گول ہے اور جذب و کشش کے
 اصول پر قائم ہے کسی جہاز کے بیٹک یا سولہ پہر کی پشت پر یہ گیند رکھا ہو تو نہیں ہے
 ابن خردادبہ المتوفی 300ھ کہتا ہے

زمین کی شکل گول ہے جسے گیند جو اسے آسانی میں اس طرح چاہو اسے بھیس

مذہب کے اندر زبردی نہ ہو، بلکہ ہوا (اسیم از زمین کے چاروں طرف ہے اور وہ چاروں طرف سے کشش کر رہی ہے) یہاں تک اسی طرح قوتات کے اجسام زمین پر ہیں کہ وہی جسم اس کے بہ ہوں پر جوڑا جاتا ہے اس کو کشش کرتی ہے اور زمین اس کے فضل کو کبھی ہے کہ چونکہ زمین مثل اس حجر کے ہے جس کو ہوا بھینچتا ہے (یعنی مٹا بیٹیس) (۱)

اس عمارت میں زمین کی گولائی اور جذب و کشش کے علاوہ جس حقیقت کو نسیم بھی پہلی پہلی ہوا سے لیا گیا ہے قرآن آپ اس کو سہ ظلال "ایضاً" کہتے ہیں: نویں صدی کے آخر کا عرب جہازوں میں ماہر مٹا بیٹیس کے بیان میں لکھا ہے۔

وَقِيلَ يَا أَرْضُ طُغْيَانِكِ وَ
الْأَرْضُ مَعْلَقَاتِهَا مِلْنَا طُغْيَانِكِ
اور کہ گیا ہے کہ ساتویں آسمان اور زمین
قدرت کے ہاتھوں سے معلق ہے

اللہ اعلم

جذب و کشش کے مسئلہ کو اپنی تشریح کے علاوہ دوسرے حکمائے سلام نے بھی بیان کیا ہے مگر اس وقت ہمیں اس سے حد نہیں زمین کو گول تو تمام حکمائے اسلام نے تسلیم کیا مگر مجھے اس دعویٰ پر استدلال پیش کرنا ہے جو اہل جغرافیہ کے قلم سے نکلا ہے

سنہ ۲۷۷ھ تیسری صدی ہجری میں قزاق زمین کے گول ہونے پر ستاروں کے ظہور و غروب و طلوع و غروب سے اس طرح متفقانہ صحت کرتا ہے۔

تمام اہل علم نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ زمین اپنے تمام اجزاء کے ساتھ قطب و تری کی گیند کی طرح ہے اور وہی یہ ہے کہ سورج چاند و سرکل ستاروں کا طلوع و غروب رجبی کے تمام کناروں میں ایک وقت نہیں ہوتا بلکہ مشرقی مقابلت میں ان کا

طوبع، مغربی عقلاط سے پہلے ہوتا ہے اور ان کا غروب مشرقی عقلاط پر مغربی عقلاط سے پہلے ہوتا ہے اور یہ حوٹ فلکی سے ماہر ہے جو نشان میں ہوتے ہیں تو ایک ہی حادثہ زمین کے تمام اطراف میں مختلف عقلاط میں ہوتا ہے ایسے چند گرہن کہ اگر ایسے دو مختلف شعروں میں ان کو رصد کیا جائے تو ایک مشرق میں ہو گا اور دوسرے مغرب میں تو مثلاً اگر مشرقی چند گرہن کا وقت رات کے تیسرے گھنٹہ میں ہو تو (نور سہ ماہی ص 12)

زمین کی گولائی پر آج کل جہازوں کے ہونا مشغول پھر بہت آہستہ ہو رہے ہیں پورا اجراء نظر آئے سے جو استدلال کیا جاتا ہے اس سے بھی وہ واقف تھے مسعودی لکھتا ہے۔

”اور جہاز حسب سندھ کے ملک میں ہو گا تو امانہ کے پہاڑ غائب ہو جائیں گے اور نظر عین آئیں گے اور جب دریا میں سورج کے ترعبہ رہا جائے گا تو وہ سا پہاڑ کا سرا نظر آئے گا اور جیسے جیسے ساحل کے نزدیک ہوتے جائیں گے پہاڑ بڑا ہو گا چکا اور یہ اس بات پر دلیل ہے کہ سندھ کا پانی گول شکل پر ہے اور یہی عروج میں حال ہے یہ شام کے پہاڑ جو اٹھائیں اور لاریہ اور طرابلس اور جزیرہ ساہی کے ساحل پر ہیں کہ حماد میں لکھوں سے پوشیدہ رہتے ہیں اور ساحل کے قریب آتے ہوئے آہستہ آہستہ نظر آتے ہیں“

(مروج بحر ص 1 جلد 1 ص 195 طبرستان)

ابو بحر ص 195 جلد 1 ص 296 ح 296 اپنے طرانیہ کتاب بغداد میں لکھتا ہے کہتے ہیں کہ سندھ بھی گول ہے اور وہیں کی کہ یہ ہے کہ جب تم ساحل سے 3 سندھ میں چلے جاؤ تو ساحل کے پہاڑ اور درخت بہتہ آہستہ آہستہ تمہاری نظر سے غائب ہونے لگیں گے پھر جب تم 3 سندھ سے ساحل کی طرف آؤ تو وہ آہستہ آہستہ نظر

دکنائی دیکھ لیں گے ۵

(ص 153۔ لیڈن)

یہ اہل حیدرہائی ہے جو آج بھی زمین کی کولائی پر عام طور سے چٹل کی جاتی ہے
زمین کے فوقانی اور تختانی حصے اور رات اور دن

ہر چھو کہ یہ مسد عرفی علم ہیئت میں آفتاب کے دور اور حرکت کے سلسلہ
میں عام طور سے مذکور ہے لیکن زمین کے تختانی اور فوقانی حصوں کی تخصیص کے ساتھ
ذکر کرنے میں ہے تو جی کی گئی ہے لیکن اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ سلطان اس
سلسلہ ہی سے واقفیت تھے تیسری صدی ہجری جامعہ ابن رستہ اپنی کتاب الاماکن
المنصیہ کے مقدمہ میں شب و روز کے چوبیس گھنٹوں اور چار اُترقی میں روز و شب کے
سمیٹنے اور طے کا ذکر کر کے لکھتا ہے۔

کہا کہ نصف زمین میں شب و روز ہوتا ہے
اور دوسرے نصف میں اندھیری رات اور
شب و روز زمین پر گردش میں ہیں۔

لان نصف الارض لیل و نهار
مصریٰ ونصفا لیل مظلم
بلور ان علیہا

(ص 9 لیڈن)

چوتھی صدی کے آغاز میں مسعودی مروج الذهب میں اس کی تشریح
اس الفاظ میں کرتا ہے۔

”زمین کی آبادی کا آغاز جزائر و خلیات سے شمار کرتے ہیں جو مغربی
بحر لوقیوس میں واقع ہیں یہ جزائر جزیرے ہیں اور آبادی کی انتہاء چین کی شمالی
آبادی پر ہے ان دونوں کے درمیان 12 گھنٹوں کی مسافت ہے اس سے معلوم ہوا
کہ آفتاب جب چین کے شمالی حصہ میں اُسیہ کا توان جزیروں میں جس کا ذکر ابھی ہو
جو مغربی بحر لوقیوس میں واقع ہے اس کا بعد جب 7 یونانی رات ہو

وان الناس فزّلوا فی
 النصف الشمالي بین النصف
 وسمات النعمی ودالت
 مقسوم علی سبعة اقالیم و
 باقی دفت غیر مسکون
 وینزل فی النصف الجنوبي
 من شاء الله من الخلق
 (الطریق للعقبه من رتہ ص 9
 لیت)

لکن رتہ درج شمالی کے چارے نصف شمال کی قہادی کا مکمل ہے مار جنوب کی
 نسبت مشرق ہر کر کہتا ہے تو ہاں اہل خلق میں سے جس کو چاہے سمائے "یہ کھنڈ کی
 انکشاف امریکہ سے پوری ہوئی"

یہ دینی نصیر طوسی' کتاب الدین شہزادی اور ان کے حلقہ کے سوال
 و جواب مورود اعتراضات لوگوں میں یہاں تک جستہ ہوئی کہ طوابع اہل نظام کے
 منظور مصنف نور الدین فضل اللہ العسکری (سائلک) ہمدانی مرآۃ معارف کے مصنف
 کے استوفیہ القضاء محمود بن ابی القاسم امجدی الشولہ 1347ء 749ء سے اس نظریہ
 کے پیش کر کے کی جرات کی۔

لا اصبح ان یکون ما انکشف
 میں اس کو کسی کتابوں کی جلدی طرف

زمین کا ہر حصہ نکھایا ہے اور دوسری طرف
سے بھی نکھایا ہو اور اس کو بھی ممکن نکھایا
ہوں کہ اس میں بھی وہی چیزیں ہوں گے اور
معدنیات ہوں جیسے اندر سے حصہ میں
ہیں اور دوسرے قسم کے ہوں

عَنْ أَمْنَاءَ بْنِ الْأَرْضِ مِنْ
جِهَتِنَا مُنْكَشِفًا مِنَ الْجِهَةِ
الْأُخْرَى وَلَا أَمْنَاءَ أَنْ يَكُونَ
بِهِ مِنْ الْحَيَوَانَ وَالنبات
وَالْمعادِنِ مِثْلَ مَا عَطَفْنَا قَوْلَ مِنْ
انواع اَواجات اس اُخری
(مسائلہ ۱۱ جلد ۱ ص 3۶)

میں سے زیادہ قصہ بیان کیا ہو گی اسی لئے شاید ان غفلت اللہ نے دریغ کے
بجائے نصف ارض کو کثرت قرار دیا

اور پانی نصف زمین کو ہاواں طرف سے
کرتے کی طرف لے کرے ہوئے ہے اور پانی کا
اوسا ہی حصہ نکھایا ہو رہا ہے جس
پر کتاب اور کتابوں میں بکرا ہے اس کی
مثال اس ارض سے کی ہے چنانچہ جس کتاب کو
از اس سے مکمل پاتا ہے جو مکمل جاتا ہے اور
اوپر پاتا ہے اور کتاب جاتا ہے

وَالْبَحْرُ مُحِيطٌ بِنِصْفِ الْأَرْضِ
امْوَاطُةٌ مُتَّصِلَةٌ خَالِصَةٌ بِهِ
كَالْمِطْقَةِ لَا يَظْهَرُ مِنْهَا
الْأَصْنَافُ وَهُوَ مَا دَارَبَ عَلَيْهِ
الشَّمْسُ فِي قَوْسِ الشَّهَادِ مِثْلُ
يَبْصَرَةُ مَفْرَقَةٍ فِي مَاءٍ انْكَشَفَ
مِنْهَا مَا انْكَشَفَ لِنَفْسٍ مَا
اتَّعَمَّرَ

(مسائلہ ۱۱ جلد ۱ ص 3۵)

لیکن اس مسئلہ میں عجیب بات ہے جو روئی نے اس سے بین سومر

مذہب عرب کشور کشاوی کی بہت اب بھی س قلعہ کی روک کے پاس آکر کم۔ ہوتی
مغربی قسٹی کے مجمع حصہ نے بحر ظلمات کے پانی میں ٹھوڑا کھڑا کر کے کہا کہ۔

"خداوند اگر تجھے معصوم ہو ناک اس کے بعد بھی تیر کوئی ملک ہے تو میں
دو افریقہ کی طرح وہاں بھی تیری توحید کی دعوت ہے۔ گر چاہتا"۔

(الفرانس فی اسیار تونس ص 28)

اندلس کا قلعہ تاریخی فصیحہ اور آگے جو جتنا جاتا ہے اس کا آقا سنی اس کو
روکتا ہے وہ جو اب دیتا ہے کہ جب تک بحر صید کی موج اور بہار سے قدم روک لے گی ہم
آگے نہ جاتے جائیں گے ()

اور اسے بحر ظلمات بحر کھنبل عربوں اور مغربی دریتی مسلمانوں میں
دو افریقہ کی قصہ کے سلسلہ میں پیدا ہوا ہے کہانی تھی کھنبل کہ علم ولایت کی سنتوں
تک میں درج ہے کہتے ہیں کہ دو افریقہ نے ملک مغرب میں قلعہ کر اپنا جہاز اور
ظلمات کی گفتگو خال کے سے روانہ کیا دو اس پار کے ایک جہاز کو گھر غار کر کے قبا
میں پر بار اسے بحر ظلمات کے کچھ شہدے سوار تھے دو افریقہ نے ان سے ان کے
ملک کا حال دریافت کیا اور مدعوہ مراۃ کا عالم ہیئت شامی و صحرایی و صحرا کی طرف
اشادہ کر کے کہتا ہے

"یہ ہو سکتا ہے کہ ہمارے اور ان کے درمیان میں لڑکے لڑے دریا اور اونچے
اونچے پہاڑ اور صحرا کی کل ہوں جو ان کی خبر ہم تک نہیں"۔ بے دہیچہ ہاں دو جھوٹی
صوفیوں سے ایک میں کچھ آباد کی بیان کی جاتی ہے اور وہ جوڑو افریقہ کے زندہ کا قصہ
بیان کیا تا ہے نہ چھاپا ہو ہے اصل معصوم ہوتا ہے

(مقالہ فی بیان الارض)

لیکن اس قسم کی کتابوں کی تعداد روز بروز بڑھنے لگی چنانچہ انجین وافریتہ کے سوا اعلیٰ میں مغرورین اور معتزین (غریب خوردہ) کے نام سے ایک جماعت ہی قائم ہو گئی جو اپنے کو مصیبتوں میں ڈال کر اس بحرِ بیض کے سبز کے لئے روانہ ہوتی تھی۔ پھر وہ اس میں ڈبو جاتی تھی یا کامیاب واپس آتی تھی۔

تیسری صدی کے آخر اور چہرٹی صدی ہجری کے شروع (نویں صدی عیسوی کے آخر اور دسویں صدی عیسوی کے شروع) میں مسعودی اپنی سروج مذہب میں اس قسم کے قصات کے لئے اپنی دوسری تصانیف کا حوالہ دیتا ہے۔

اور ہم سے اہل کرب الخیر اہل میں
اور ان لوگوں کے حالات میں من واقعات
کو بیان کیا ہے جنہوں نے اپنے آپ کو
قریب الی اور اپنے آپ کو جان جو کہیں
میں اٹھا اور ان سے جو چاہا اور جو ہلاک ہوا
اور اسلوب سے جو دیکھا اور مشاہدہ کیا

وَ قَدْ أَتَيْنَا عَلَى ذِكْرِ هَافِي
كَتَابَنَا فِي الْعَجَلِ الزَّمَانِ وَفِي
الْعَبَارِ مِنْ عَمْدٍ وَعَاطِرٍ مَعْمَسِ
وَمِنْ نَعْمَا مِنْهُمْ وَمِنْ قَلَفٍ
وَمِنْ تَآهَدٍ وَآهَنَةٍ وَمَا أَدَا

اس کے بعد کتاب ہے

اور میں میں اہل کرب کے رہنے والوں میں
ہے ایک مجلس فلاں میں کہ شکاں کر
پہا رہا تھا وہ قریب کے قریبوں میں
ہے فلاں نے قریب کے قریبوں کی
ایک جماعت بنائی اور ان کو لے کر ان
مکتبہ پر سوار ہوا جن کو اس نے قریب

وَادَا عَنْهُمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ
الْأَنْفَلِ بِقَالَ لَهُ مَسْأَلَةٌ
وَكَمَانَ مِنْ لَحْيَانِ قَرْطَبَةٍ وَرَعْدِ أَعْمٍ
فَجَمَعَ بِجَمَاعَةٍ مِنْ أَهْلِ الْكَلْبِ
وَالْكَلْبِ يَهْمُ مَرَاكِبِ

استعمل علی هذا البحر المحیط
 میں اس عرض کے لئے تیار کیا تھا وہ ایک
 عذاب یہ مدۃ ثم اتنی بضائم
 تیرا کس عذاب، (انگریز سال قیمت
 کے لئے تیار کیا اس کا واقعہ، اس دلوں میں
 واسعة وخبره مشہور بہت مشہور ہے
 عند اهل الاندلس

(بخاری ص 158-159)

اور میں اپنی 560ء نزادہ الشیخ میں اس کے بطور ایک میں تین سو قوس
 پر فن مغربہ میں یعنی فریب خورہ جملہ رانوں کا ذکر کیا ہے یہ بھی لکھا ہے کہ امیر
 المسلمین علی بن یوسف بن تاشکین کے امیر ابو احمد بن عمر معروف بہ رقم لآذر (قتل ہوا)
 سے ہر ظلمات کے ایک جزیرہ پر فوج کشی کی تھی مگر کامیابی پہلے ہی ہو کر گئی۔

اور یہی ایک موقع پر ہر ظلمات کے ذکر میں لکھا ہے

اس ہر ظلمات کے پیچھے جو کچھ ہے اس کو کوئی نہیں جانتا اور نہ کسی قوی کو
 صحیح و قیست ہے کیونکہ اس کو عبور کرنا سخت مشکل ہے اس کی فضا میں بڑی تاریکی اور
 لوس کی موجیں نہایت سخت اور اس کے خطرات بہت گہرا اس کے جانور خطرناک اور
 اس کی جو نہیں بچاؤ انگیز ہیں اس میں بہت سے جزیرے ہیں تاکہ آباد نہ ہو سہلہ کے
 اندر اور کوئی جہاز وہاں اس کو عرض میں قطع نہیں کر سکتا اور نہ اس میں گھستا ہے اب اس
 کے ساحل کے طویل کے کنارے اس سے لگ کر چلتا ہے (۴)

اب ہر ظلمات میں یہ کون سے 2 برے ہیں؟ کیا امر ممکن ہے اور نہ اس اندر
 تیرا واقعہ یہ کہ میں اپنے میر ہو سکتے ہیں۔

اشد (سمن ساحل پر نکال) کے دکر میں اور بھی ان 'غریب خوردہ' جداروں کا ایک دلچسپ قصہ سنانا ہے لگتا ہے۔

وہی شرمین میں غریب خوردہ لوگ اس بے بحر غلطی میں سوار ہوئے تھے تاکہ چو لائیں کہ اس میں کیا ہے اور کہاں جا کر قلم ہوتا ہے 'شرمین میں ایک چھانک بگلی (دوب) ہے جس کا نام غریب کنے والوں کا موجب ہے اور ان کا قصہ یہ ہے کہ تنہا قوموں نے جو آپس میں سب بچا کے بنے تھے اندر و بری کا ایک جہنم بنا دیا اور اس میں پہلو، قوش، عداک، لیا، جو میوں کے لئے کالی تھا، پھر اس حمار میں سوار ہو کر ایک مناسب موسم میں روانہ ہوئے مگر وہ دن کے بعد ایک ایسے پانی میں پتے جو سخت سوہوں دار تھا وہاں کی ہوا انہیں کدر تھیں اور فنی ہانہ تھی انہوں نے یہ سمجھ لیا کہ اب طاقت قریب ہے تو اپنے ہاتھوں کو دوسرے ہاتھ کی طرف پٹ دیا اور سمندر میں جنوب کی طرف چلے رہے اور بحر یوں والے ایک جزیرہ میں پہنچ گئے وہاں بے شمار بحریاں تھیں جن کو کوئی بکرنے والا نہ تھا انہوں نے وہ جزیرہ میں اترے وہاں چشمہ، ماکور، جنگلی، ٹھیر، اسوں نے ان بحریوں میں سے کچھ کو مار لیا تو ان کا گوشہ بہشت ہی نہ تھا جس کو وہ کھا سکے اور ان خاص میں سے لیس اور جنوب کی سمت میں 12 دن رہا اور چلے اور دن کو ایک جزیرہ ملا تھا آدمی اور بھینٹ تھی تو وہاں جزیرہ کو بکھنے چلے ابھی بچے ہی دور چلے تھے کہ بھوئی چھوٹی کشتیوں نے ان کو گھیر لیا اور ان کو بکڑ کر جہاز ایک ساحل شہر کی طرف لے گئے وہاں ایک گھر میں ہر کر ایسا وہاں سرخ رنگ (آش) تم لکین سیدھے الہ والے لیے قد کے آدمی دیکھے ان کی عورتوں میں عجیب نوعورتی تھی تو وہ لوگ نین دن ایک گھر میں قہر رہے 'چھٹے دن ان کے پاس ایک آدمی آیا جو عربی میں باتیں کرتا تھا اس نے ان کا حال دریافت کیا اور پوچھا کیوں آئے اور کہاں سے آئے اور تمہارا وطن کہاں ہے انہوں نے اپنا پورا حال بتایا اس نے ان

کے انسان وہی تھیں جن کا ہم لفظی سے ریڈ ایٹکس (لال بندوستانی) رکھ دیا گیا ہے جو وہاں کے اصلی باشندے ہیں۔

لن غلدون الفونی 808ھ آنھویں صدی میں بحر محیط کے ایک سفر کا حال لکھتا ہے جس میں اہل فرنگ کے چند جہاز بحر محیط کے کسی جزیرہ میں اتفاقاً پہنچ گئے تھے۔ چونکہ بحر محیط کے اندر یہاں اٹھاپہ زائر خاندان کے علاوہ کوئی اور نام معلوم نہ تھا اس لئے اس کے اندر کی ہر قادی کو اور لنگھی کو زائر خاندان کہہ دیتے تھے چنانچہ وہ مقدمہ میں لکھتا ہے۔

”بحر محیط میں بہت سے جزیرے ہیں جن میں تین بڑے اور مشہور ہیں اور کہا جاتا ہے کہ وہ آباد ہیں اور ہم کو خبر معلوم ہوئی ہے کہ اس صدی (آنھویں صدی) اجری چھوہویں صدی (عیسوی) کے وسط میں اہل فرنگ کے چند جہاز اوہر سے گزرے اور انھوں نے وہاں لوٹ بڑی اور وہاں کے کچھ باشندوں کو بکرائے اور عوامش کے سوا اعلیٰ پران کچھ اور وہاں سے وہ سلطان کے پاس پہنچے جب ان لوگوں نے غریب کچھ لی تو نسوا نے اپنے جزیرہ کا حال بتا کہ وہ کاشت کاری کے لئے زمین پتنگ سے کمورتے ہیں ان کے یہاں کوہ نہیں ہے جو کھاتے ہیں اور ان کے مویشی بھی ہیں ہیں اور لڑائی میں چھر کے پتھیر استعمال کرتے ہیں اور آفتاب کو پر جتے ہیں۔ اس کے بعد ان قصود کا کہ ہے اور صحیح لکھا ہے۔

ولا یوخط عی مکان ہذا ان جزیرہ کا صحیح نام معلوم نہ تھا۔
 الحز الرا لا بالعشور لا بالقصد کہاتے ہیں کوہ ہلاک وہ نہیں تھے۔
 (ص 46) المہما

اس کی وجہ یہ بتاتا ہے کہ جملہ وہ کارخانے اور ستاروں کی سمت معلوم

کرنے سہاگل کے عری لکٹوں کی دوسے چلتے ہیں

وهذا كله مغفود على البصر
المحيط (مشکوہ)

اسی لئے جلد اس کے بیچ میں ہو کر نہیں چلتے کیونکہ اگر سہاگل کا حکم آنکھوں سے دور ہو جائے تو دائیں آنے کی رو کا بہت کم پتہ چلتا ہے ساتھ ہی اس سہاگل کی لٹاء میں اس کے پانی کی سطح پر مئے حرارت رہتے ہیں جو جہازوں کو چلنے نہیں دیتے اور آفتاب کی روشنی پیچھے نہیں پاتی اسی لئے اس میں رہا پانا سہاگل کا معلوم ہونا مشکل ہے۔

(مقدمہ ص 45)

ان تمام حصوں کو ممکن ہے کہ الچپ کمانڈر کی صورت میں ضمیمہ کیا جائے لیکن آج کل امریکہ کے کونسل کی دریافت کی جو تحقیقی کاربائیں بھی ہادی ہیں انہوں نے ان کمانڈروں کو سمجھا دیا ہے کہ ان کی مشینیں آگے دی ہیں۔

نئی تحقیقات

امریکہ کے انکشاف کی جو تحقیقی کاربائیں کاغذات لکھی گئی ہیں اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نئی اور پرانی دنیا میں کونسل سے پہلے سے تعلقات قائم تھے مگر تعلقات کی خمیر میں کون کون سی قوموں نے حصہ لیا اس کی دریافت تاریخی طور پر موزی اور بیوں سے لب تک کی گئی تھی لیکن انہی میں ہاروڈ وینچر سٹی کے پروفیسر لیوڈنر کی ایک کتاب تین جلدوں میں شائع ہوئی ہے اس کا نام "افریقہ اور امریکہ کی دریافت" ہے اس میں شہادت واضح طور سے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ کونسل امریکہ کا پہلا دریافت کرنے والا ہرگز نہیں موصوف نے امریکہ میں پرانی آنے والی قوموں کی

دبیانت کا ایک نیا طریقہ اختیار کیا ہے انہوں نے امریکہ کے پرانے باشندوں کی اصل
 زبان کی خیالو ذیکل جھپٹا کے ڈریسہ سے یہ پتہ لگایا ہے کہ امریکہ کے باشندوں کی
 پہلی زبان "کافوٹاکس کن زبانوں سے انوس و سٹار ہوئی رہی ہے" وائیر صاحب مجبوس
 اسیانی زبانوں میں آسانی گفتگو کر سکتے ہیں اور امریکہ کی پرانی زبان کے بارے میں
 اسی کتاب کا خلاصہ انگریزی رسالہ "اورلڈ ٹو" سے "فروری 26ء میں چھپتا جس کا
 اعتراض مکتبہ اگست 28ء میں ہو گا، اور برہم حارث اگست 1927ء میں طبع ہوا

وائیر کی تحقیقات کا جرت انگریز یہ نکالے کہ امریکہ کی اسی زبان میں
 انگریزی فرانسیسی پھپھائی اور پر نکالی زبانوں سے بہت پہلے جس زبان کے الفاظ ہیں وہ
 عربی زبان ہے یہ الفاظ ان کی تحقیق کے مطابق 1290ء کے قریب اس میں داخل
 ہیں اور کوئیس نے امریکہ کی ادبیت کا دور اس کے ٹھیک دو سو برس بعد چلایا ہے وائیر
 نے کاقدی و سٹاروں سے بحث لیا ہے کہ کوئیس سے پہلے عربی تو انوس میں چھلئی
 ہزار دہائی ہوئی تھی مگر چار و دو اگر بادشاہوں کے در سے اپنی ان عربی انوسوں کو
 چپے تے تھے

کوئیس کے حدود قلمی بیانات بھی حقیقت کی پروردی کرتے ہیں وہ امریکہ
 کے تیسرے سفر واپسی کے بعد جان کرتا ہے کہ اسے اپنی ذہنی سو فی صدی باشندوں
 سے ملحقہ پرانے پہلے سفر کے بعد ہی وہ کتاب ہے کہ وہاں سے اس کی باشندوں نے اسے بھی
 (اسی اسی طریقہ فریقہ کے طوائف کے جس کو ایک خاص مقدمہ میں تانبہ ملا کر دیا ہے
 تھے اور کہہ کر دیے "انوسیت کی افریقہ کی زبان میں سولے کے ان لکڑیوں کو
 کہتے تھے "انوس کو شکل میں ۱۰۰ سال مٹی (خانہ) سے بڑھاپ میں آجاتا تھا قدرتی طور
 پر سولے کے پتھر سے، کچھ کو کوئیس تھیں اور مٹی یا تھوڑے دور میں سولے ہاتھی
 وقت اور قیمتی سامان کی تلاش میں یہاں تک آیا تھا اس نے امریکہ کے باشندوں سے

دروہت کیا کہ انہوں نے دو سو گناں سے پناہ اس کے جواب میں، میں نے کہا، ”ہم نے یہ سو گنا لے سو انگوٹوں سے لیا ہے جو جنوب شرق سے یہاں آئے تھے“ گو میں کو گناہ ہوا کہ دو سو نے کی اسٹی کلن تانے سے گریہ کرتے ہیں، تھیرے سڑ میں اس نے پھر وہی سول کیا اور وہی جواب پایا اور آخر بعد کے واقعات نے ثابت کر دیا کہ پرانے امریکیوں کے جواب درست تھے، یہ لائی گونیس جو فرحیسی اور پرکالی گلی ساحل سے لاتے تھے، خالص سونے کے نہیں ہوتے تھے، بلکہ غاندولے اس میں اس کے برابر تانبہ ملا دیتے تھے، جب کہ گیس کی دلی ہوئی گونیس کا کیمیا کی امتحان کیا گیا تو اس میں سولے اور تانبے کا وہی تناسب ملا جو غاند (گلی) کے لاتے ہوئے گونیس میں تھا۔

پہلائی گلا سے دراصل الزیڈی سے آئے تھے ایسے ہی جو حبش اس کو وہاں ملے، الزیڈی سے آئے ہمارے جہازوں کے کپتانوں کے ہر سڑ سے لیا جاتا ہے کہ ان کے لئے غلامی حبشیوں کی موجودگی ضروری تھی، وہاں، تہوں استعمال کئے جاتے تھے، گیس بھی ان میں سے چند کو پہلے سڑ میں ساتھ لے گیا تھا امریکہ، جا کہ سے معلوم ہوا کہ اسے حبشی وہاں پہلے سے موجود ہیں، ایسی وہ لوگ تھے جن کو جنوب شرق کے یہاں سو اکر کیا گیا تھا، انہی کے ساتھ فاد کے سکے امریکہ پہنچے تھے، ہوائی کے ساتھ عربی الفلا عربی ہونے اور عربی تہہ حبشہ بھی۔

پہلے آخر تہہ میر کے باہر اس کا یہ نمایاں تھا اور اب نیاروں کے حلق بھی ان کے ساتھ مل گئے ہیں، اور دونوں کا متفقہ عربی ہے کہ امریکہ میں عربی تہہ حبش کا اثر کو گیس سے بہت پیسے پی جاتا تھا اور ایسا معلوم ہوا تھا کہ نئی دنیا لڑائی عربی تہہ سے بہت حد تک متاثر ہو چکی تھی۔

امریکہ کی پرانی قوموں میں دو مستند نام ملتے ہیں، ”کلت مور تہہ“ جو افریقہ کی عربی تہہ کی حامل تھیں، معلوم نہیں ان کی مصیبت کیا ہے، مگر یہ نام صحیح عربی ناموں

کی طرف معلوم ہوتی ہے۔ پہلا نام انڈیہ ہے اور دوسرا نام مصر ہے۔ ہزاروں کی نسبت پہلے ہم گندے پتے ہیں (۱) کہ یہ لوگ ہوائے سلام میں غلام سے افریقہ اور ہندوستان کے غریب جہادوں تھے اور یہ لاری سے اپنے جہاد شروع ہندوستان میں پھیل کر گئے تھے۔

ہم حال حاضر کاغذ کو دیکھ کر حقیقت کا خلاصہ دے گا لفظ میں دیکھتے ہیں۔
 "ارٹ اور مایو کہ تہذیبیں دو اصل امریکہ میں الریتہ کی عربی تہذیب کی نقلیں تھیں مگر ان کا زمانہ 1150 سے 1200ء تک قرار دیا جاتا ہے۔"

ہم نے "مغربیہ" کے سطر کا ہندوستان لکھا ہے، وہاں کے قریب قریب یہ ہے۔
 "عربی تہذیب نوں صدی عیسوی میں اپنے معراج پر تھی اور 1100ء میں مصر نے اعظم کو عبور کر کے الریتہ کے مغربی مینڈیگو کا چہرہ صوبہ قائم کر چکی تھی۔
 اس کے مقابل میں امریکہ کا صوبہ پیچوکن^(۲) تھا جو فلج پیسیکو کے ساحل پر واقع تھا۔
 عربی الفاظ کی آمیزش سے پہلے پیچوکن میں پائی جاتی ہے اور وہ الفاظ مینڈیگو کی زبان میں ملتے ہیں اور یہ امر خاص طور پر ذکر کے قابل ہے کہ یہ الفاظ ایسے ہیں کہ ہر ایک تجارتی کارآمدہ اس طرح استعمال کرتا ہے مثلاً جادو، آدو، یہ تہذیب اور نظام حکومت کے متعلق "یہ نتیجہ کہ مینڈیگو اور پیچوکن کے درمیان آمد و رفت بھی لاندی ہے، ہر طرح ہندو تہذیب سے اس کی تائید ہوتی ہے لہذا اور مایو کی تہذیبوں کا ایک لخت ان الفاظ سے کا ایک اور ثبوت ہے، ہر گز یہ ایک طرح کی نوخیز تہذیبیں تھیں جس وقت ان کا اپنے اصلی مرکز سے قطع تعلق ہو مابین میں غزل آنا شروع ہو گیا یہ امر کہ یہ تعلق صرف تجارتی تھا، اس بات سے جہت ہر گز ہے کہ عربی تہذیب کا اثر پیچوکن میں دخل نہ کہ صرف تجارتی تہذیبوں کے آسپاس ہی پھیلاتا ہے بلکہ یہ صرف خالص عربی کا اثر تھا۔
 مگر مسٹر ونیبر کی علمی تحقیقات کے نتائج اور مستحکم ہیں تو ہم نے اس کی تصدیق کے لئے جو حقائق گزشتہ محمولات میں فراہم کئے ہیں وہ بھی قابل قبول ہیں۔

(۱) عربوں کی چہرہ لانی میں ۱۷۲۷ء (۲) پیسیکو میں ایک دیاست ہر اکھل دیا تک سے ملتی ہے

پرانے عربوں کی امریکہ میں آبادی

اس طرح کوئن گرگور کوں کھاسول خاکہ اگر میں کو ٹیس سے پہلے عربوں کی آمدورفت تھی تو امریکہ میں ان کے نشانات کیوں نہیں ملتے اور ان کی کبھی وادی کاچہ یہاں کیوں نہیں ملتا؟ آخر خدا کی قدرت سمجھیں کہ میں اس وقت جب یہ طریقہ زیرِ غور تھیں امریکہ کے عربی اقلیت "الہدی" نے ایک یا کئی تفریق و تباہی کے سامنے پیش کیا جس کی مدد سے ہزار گشت سے دنیا کو بگٹی لود خود بعدِ ستان کے فرد و خدات نے اس کے اقتباسات و میر 1930ء میں شائع کئے "براعظم امریکہ میں وہاں کی مذہب دارستانوں اور مقدس ٹکوں کے علاوہ بہت سے ایسے پہاڑی مقامات، جنگل اور گاؤں ہیں جہاں اس براعظم کے پرانے باشندے آباد ہیں اور جو اب تک اپنی اپنی قباہی زندگی بسر کر رہے ہیں اور جہاں تک اب تک کسی یورپین سرچ کے قدم نہیں پہنچے ہیں" خصوصیت کے ساتھ یہ مقامات میکسیکو کے علاقہ میں زیادہ ہیں "قبائلات رولی ہیں" (۱)

"ایک شاہی عرب تاجر میکسیکو کے چلاس اور پنا سلا کے صوبوں میں پھیری کر کے سوداگری کا بل چھانقا" حال میں نقاشا اس کا نزد ایک کوہستانی علاقہ میں ہوا جہاں آمدورفت جاری نہیں تھی "چلتے چلتے ایک جنگل میں پہنچا وہاں ایک قبیلہ رہتا تھا جو انکی تھی" سوداگر نے اپنی زبان میں ان جنگل باشندوں سے شب بھر رہنے کی درخواست کی اس کے جواب میں ایک شخص نے عربی میں کہا کہ ہم لوگ تمہاری بولی نہیں سمجھتے "عربی سوداگر اس جنگل میں عربی زبان سن کر حیرت میں آگیا اس نے ان سے عربی میں گفتگو کی "لوہ انہوں نے کہا کہ ۱۷ صدیوں سے اس جنگل میں قباہ ہیں اور

(۱) لسنیم، میر 1930ء، سولہ سورہ 27، شہری 49، شاہ معائنہ 16، جولائی 1931ء،

پیام نکلتے سورہ 28، دسمبر 1930ء

بحری قلعے تیار کر کے فروست کرتا تھا اور بحری مسافروں اور جہازرانوں سے معلومات
 جمع کرتا تھا لیکن اسی طرف اور ایسی کڑی کے رونا ٹل ہوا بلکہ انہیں سے نئے جزیرہ اور
 نئے بحری راستوں کیلئے مدد کا مطالبہ ہوا اس زمانہ میں چین اور پرگال کے عیسائی
 مامور (مسیحی مہم) آتے صرف یہیں سے تیار۔ حال وجہ اس سے نکالنے کیلئے ہر
 طرف بحری بیڑے بھیجے جاتے تھے۔ حال بحری بیڑے سے خبر سواصل افریقہ سے یہاں
 تک کہ عرب لو ہندوستان کے سواصل تک نے عرب جہازانوں کو لہذا کر پہلی
 دے تھے اور ان سے بحری قیمت حاصل کرنے سے وہ ہونے کی تھیں والے افریقی
 ساحل تک بھی گیا تھا حالانکہ یہاں دریائی مارج بحر پر نکلیں کو ملتے تھے۔

بحر حال اس زمانہ میں یورپ اور خصوصاً انہیں اور پرگال میں علم ہیئت
 ہندو۔ نظرائے اور بحری سفر کے معلومات جو کچھ تھے وہ بحری تصنیفات جاپان کے ترجمہ
 کے درجے تھے جیسا کہ اس عہد کی ہر کتاب میں مورخین نے بیان کیا ہے اور اس
 طرح کو لباس پے نظریہ کی ترتیب۔ انہیں میں تہا متر عربی کی تحقیق سے
 مستفید ہوا۔

(معارف، ستمبر تا دسمبر 1939ء)

سَفَرِ گجرات

سفر تجربات کی چتر یادگاریں

جولائی 1933ء میں ۷۷ سال کی عمر میں۔ کے ساتھ میں مجھے تجربات کے
سفر کا اتفاق ہوا۔ اس سفر کو پندرہ سال کے تمام دوسرے مسافروں کے مقابلہ میں چند
خاصیتیں حاصل ہیں۔ اول یہ کہ عرب اور اردوستان کے باہمی تعلقات کا آغاز ہی
میرے سفر سے ہوا اور میرے یہ کہ عرب سے جو ہم دور رہا کے راستے سے ہندوستان میں
دروازے تھے وہ پہلے ہمیں ملے تھے۔ موقع ۱۹۳۵ء کے ہجرتی دور میں یہ وقت
جائے تھے ہمہ تن سے جو علماء عرب بلانا چاہتے تھے، ان کی رائے سے عرب سے
تھے اس صوبہ کے بچہ دار، صاحب میں بکھرے۔ معاف کیے۔ قتل تھے۔
دوسرے ملکوں سے جو علماء اور علماء، قتل پر تیار رہا کی تھیں وہ پہلے ہمیں پہنچی
تھیں۔ ان کیلئے ہر سال ہزاروں علماء اور علماء، مسلمان اور مسلمان، مسلمان اور مسلمان

مل جاتا ہے عربوں کے جنگی تجارتی معدومیت کا سر کرنا عرب اس کو بدست یعنی
 میں ۱۶ حبش حضرت عثمان دو سو روپے کے عہد میں سب اسلام کے مکی قحطیات کا
 عجب تھا ان کے جنگی جہاز اس ساحل پر کھڑے تھے سفر کے اثاثیں باب میں ہزاروں
 پہنچا اور نہد کے کمرے اگر کھڑا ہوا تو چیل کی آنکھوں نے تیرا سو پھیریں پس پہلے
 کہ قصہ میں لاکھوں کے سامنے کر دیں اور گو میں شاعر نہیں تاہم جذبات کے عالم
 نے مودہاں ترانہ کی مثل اختیار کر لی

نہید اے عہد! اسی چاند پر عرب؟
 جانتا ہے تو مری ہرج کا پشیدہ راز
 تو گزشتہ کاروانوں کا نشانہ رہا ہے
 رشتہ ہند عرب قحط سے ہو تھا استر
 ہند میں اسلام کے انجام کا آثار تو
 آج کس کو یاد ہے وہ داستانِ پامال
 تو ہے وہی پری شاہ عام ہے تو
 حیرانہ فکرہ حیات تو کاک سرشار جام
 اے کھڑوچ! اے خاتمِ انگشتِ دودھ
 تو تیسرا چشمِ ظاہر آج تیری خاک ہے
 یادگار عہدِ فخرِ افرات ہے تیری رہیں
 چشمِ عبرت کی نگاہیں عجب زنی چاہیہ نہیں
 یہ ترانہ کل سرورِ بزم سے خالی ہے
 ملے اہل وجد و خراج اس پر کائنات و حرم

بھڑوچ کا ایک پرانا خاندان

بھڑوچ میں عہدِ قاسمی کی ایک خانہ دہا ہے جو یہاں مستند تھا

پر چٹکتی تھی اس خاندان کے موجودہ چشم و چراغ جناب قاضی نور الدین شیرازی صاحب ہیں لب و زبان کا نصیحت نگار و نگار رہتے ہیں ایک موروثی کتب خانہ ان کے اسباب و علت میں ہے انہوں نے کئی وقت قاضی صاحب موجودہ تھے اس نے اس کتب خانہ کی پیرائے کر رکھا مگر میرے ایک عزیز نے ان کا کتب خانہ دیکھا ہے اس کے حسب ذیل نوادر کا حال مجھ سے بیان کیا:

اس خاندان کے چند نوادر کتب

(۱) شرح مشکوٰۃ موافق ۱۰۸۵ھ (۲) جہد و جہاد آخر میں ہے

"کتاب القعدہ ۱۰۹۵ ہجری میں ہسنت رائے نے قصبہ بھر ہند

سرکار خیر آباد میں تحریر کیا"

(۲) حدائق (۱) البحر والائق اشرف مولانا محمد بن محمد بن عبد اللہ العسکری بن رشید طولا
آخر میں ہے

حکم الملکاب معون الملک للوہاب وحسن توفیقہ علی ذلک العهد

الصحف محمد الحافظ الہروی "تعمیراً فی یوم الاثنين ثانی عشر من ربيع

الاول ۸۶۶ھ اشرف و بین و نسامہ لہجۃ البیوتہ بد از السلطنتہ شیراز برسان فیہ"

(۳) السیوط للسرمدی جلد ثانی جمیع الامام الصمام حولاً ما رسی لفتن محمد بن

محمد بن محمد سرعسی الحسنی آخر میں ہے

"کتاب شراعیہ میں کتابہ میں یوم اربعہ و الثامنہ ۹۰۹ھ کتاب علی بن علی بن

۱ کتاب ایران میں بھی ہے، دیکھیں۔

مصدق العبدی الشافعی الاذہری

(۴) گلستان متوسط تصنیف اور معقول وضع

مصنف کے اصل نسخے وقت سے مستحصری نے اور اس خط سے حکم
ہما نگید مید جلال الدین قاری نے اور اس سے سید محمد بن سید علی بن سید احمد
حسبہ دوی۔ 1219ء میں تصانیف

(۵) حقائق السرف جلد ۱۱ شرح مشہور قاری، کتاب الزکوٰۃ کتاب البیوع
دوسری میری اور چوتھی حدیث

صفی ہول مطالعے "تفصیل کلام" پر خواص جہان نظام فرخ سیر، شاہ قاری
کی مر 1225ء ہے کہ معروف حسین 1۶۶2ء لکھی تحریر ہے
در سرہ دار آثار شاد اور تہذیبی بھی رہ چلا ہے

(۶) کتاب الخلاص (خلاصۃ الفتاویٰ) مؤلف ظہیر بن محمد بن عبد الرشید البخاری ناقص
اور تصنیف کمال مختلف مستند مصر میں قاری ہے

"تم کتاب الخلاص من املاء الشیخ محمد بن محمد بن
نصر المدعو بحافظ البخاری علی بن افرغ عییلہ محمد المدعو
صفی اللہ بن محمد الخطیبی ولد ابن حسین بن علی بن محمد بن
احمد فی دولہ الملک محمد بن مراد بن سلیم بن سلیمان بن سلیم
بن بانورہ من مشہور سنہ ثلاث بعد الف ۱۲۰۲ھ نقل من نسخة
ناربخا یوم الجمعة المنصرم من شهر ربيع الاول سنة ثلاث وتسعين
سنة ماہ"

(۷) مجمع البحرین ترجمہ "المختصر" ام بن "الذہری" وید "لہ" شاہ مراد

۱۱۳۶ء میں منکرات سے ترجمہ کیا کتاب ہندرام' اللہ اسنت رام' لکھنؤ
تفتیش ۱۳۳۰ء طبع ۸۲

... ہندوستان کی سب سے پرانی مسجدیں

قاضی صاحب کے عزیز خاص جن کو حکام متہ طانیہ سے سردار صاحب کا
خطاب حاصل ہے وہ موجود تھے ان کا ولادت کردہ بھی گزشتہ ۱۰۰ سال کا ہے۔ مرنے والا
موصوف نے اپنے قاعدہ کے پرانے ہتھیاروں کی سرگرائی ان کی ولادت کے سلسلہ
میں ایک چھوٹی سی معمولی مسجد سے جس پر 430 کا یہ کتبہ لگا ہے۔

عبدالمعازہ القلیبہ فی شہور 430ھ

اس کتبہ کے الفاظ سے ظاہر ہے کہ یہ بندہ کوٹا گیا ہے بہر حال اس کی کوئی
تاریخی سند اگر موجود ہو تو کہا جاسکتا ہے کہ یہ اس صوبہ کے اسلامی تہذیب سے پہلے
کی یادگار ہے یا وہاں کئے کہ محمود غزنوی کے حملہ کرات سے چند سال بعد کیا ہے۔ یہ
بہر حال کوئی مستقل حجت نہیں۔

اس کے بعد اس شہر میں اسلام کی ایک اور قدیم یادگار وہاں کی بنگلی جامع مسجد
سے "اس جامع مسجد کی اصل تعمیر کا کتبہ 458ھ ہے بعد کو محمد تقی کے عہد میں
721ھ میں دروازہ کے اوپر ایک کتبہ کا اضافہ کیا گیا ہے کتبہ سنہ ۱۰۰۰ء میں لکھا گیا ہے
اور اس پر حسب ذیل کتبہ لگا ہے۔

"در عہد دولت سلطان عالم حیات اللہ بن اللہ بن محمد خلیفہ و صدیق و مست
دیکھ"

"قائم ان مسجدوں سے زیادہ پرانی کوئی دوسری مسجد ہندوستان میں نہ ہو گی"

انگلشور کا ایک خاندان

موجودہ قریب ہی ایک ہاگہ انگلشور نام ہے جو سورت کے سرزمین
سبکی کی ایک خیر خاندان بھی موجودہ شہر کی ہاگہ ایک خاندان تھا ہے خاندان کے
جانی شاہ عبدالعلیم صاحب ہیں جو انگریزوں کے عہد میں ۱۸۵۵ء میں انہوں نے ایک
پانی ہے ان کی خانہ و مسجد بھی واقع ہے 'خاندان کے موجودہ چالیس کلام سید حیدر
علی خدام علی خدام دار ہے 'موسوف کے اس خاندان کی پانی آمد کی سند پر ملی کتابوں
کی ایک کتاب ہے اس میں چند عربی کی اور پانی قاری قبول کی کتابیں ہیں انگریزی اور
میں بھی مل سکتی ہیں نظر آئیں۔

اس خاندان کے چند نواور کتب

عربی کتابوں میں سب سے زیادہ چھریں قدیم کتب کی ایک کتب تقویم
۱۸۵۵ء ہے اس کا سال کتاب 588 ہے فہرست عرب شیرہ مرے سے لکھا ہوا ہے اور
کتاب تک اچھی حالت میں ہے۔

حقہ کی تاریخ

یہاں ایک محاورہ میں ایک مصر پر چھرا اتحاد کی تاریخیں لکھی ہوئی نظر
آتی ہیں جن میں سب سے اہم ہندوستان میں حقہ کے روغن کی تاریخ ہے یہ تاریخ
نوشی کی ہے '۱۸۵۵ء کی ہے '۱۸۵۵ء کی ہے جس سے ۱۸۵۹ء لگتے ہیں 'چونکہ یہ چیز
مستحق کے راستے سے ہندوستان میں وارد ہوئی ہے اس لئے عجیب نہیں کہ تاریخی
میں ۱۸۵۹ء جہاں گیر کا مد ہے۔

ہمائے سورت کی تاریخ

گجرات کا مشہور و پختہ عرب سے جا کر ملتا ہے 'ہمائے' نامی ہے

اس کے کنارے پر حجر سورت آباد ہے، گوہر دوسرے کنارے پر رند حیر پہلے اثر عرب
 میں جاسے واسے جو روں کا بندہ رگدہ رند حیر تھا، مصوب کے شارع عمد میں اس کے
 جائے سورت کی آبادی ہو گئی، گوہر دوسرے کنارے کا سب سے بڑا بندہ رگدہ، اس ٹھکی
 یادداشت میں اس بندہ رگدہ کی آبادی کی تاریخ 937ھ تحریر آئی، رند حیر کا شارع یہ تھا
 ع - یاد آباد بندہ سورت

رند حیر جس کو پہلے راندیر کہتے تھے اسلام کے قدیم توحیات میں ہے، اس
 یادداشت میں اس فتح کی تاریخ ایک قدیم مسجد کے کتبہ سے منسلک بنائی گئی تھی
 مگر وہ مسجد چائے کثرت و رائج انشیا تھا، نوشت
 (1591)

راند حیر کی پرانی مسجد

چند دوستوں کی دعوت پر رند حیر جانے کا بھی اتفاق ہوا، یہ دولت مند
 رند حیر مسلمان تاجروں کا مسکن ہے، گوہر دوسرے کنارے کے ساتھ ساتھ چائے کثرت ہے کہ اس قصبہ میں
 جس قدر موجودات اور عمارتیں نام کے ساتھ مسجدیں دیکھنے میں آئیں، پورے
 ہندوستان میں کہیں ایسی ہی مسجدوں میں سے ایک قدیم مسجد چائے کثرت ہے،
 یادداشت مذکور میں اس مسجد کی مالک تاریخ یہ لکھی تھی
 مگر جسے پر سند تو انشا میں مندرج ہے، مگر کسی مسجد اعلیٰ درجہ شریف
 795ھ

مگر قیامندی کے بعد کتبہ بھی اس عمارت کے اخیر میں دکھائی دیا، جن میں
 سے درج ذیل کتبہ ذکر کے قابل ہیں۔

غنت عربی و ہندی

عربی اور ہندی کا بعدہ مثال کا ایک نعت ما جس کے شروع کے چند شعر یہ ہیں

اللہ	عز و جلال	کزار	الغنی	آزاد	رجس	ہد
الہ	کشتی	شہد	اکام	یاد	مکرم	مکرم
لجست	مشت	سرگ	بستر	دور	سرخ	سرخ
اندیم	رو	دیں	بشر	سود	کچھ	کچھ
بطل	شب	رایہ	القرن	گلست	بات	بات
السینا	اد	یات	السبع	بخت	سات	سات
اسم	نام	پاں	موش	ایسہ	گلوں	گلوں
الکل	سایہ	چھانوں	لقام	ہایہ	غلاموں	غلاموں
الراس	سر	پس	العشرین	تسہ	پس	پس
اسمین	میڈ	آنکھ	بھی	دیش	پاکھ	پاکھ
کادوں	گوش	کچن	ہرق	برگ	پاں	پاں
معامہ	خوروں	کھات	وید	تیر	پار	پار

تخری حصہ

نعت	حرفی	پاں	القصود	نامہ	نراس
احمد	دان تہی	جانگ	اسم	قن	آکھ
امور	آب خور	درد	اسم	السانہ	پلا
اکسور	تیرہ	گولا	المقود	جیرا	نہ

مصنف اور تالیف کا ذمہ نہ کو نہ تھا

اس قسم کا ایک عربی لغت مر، و مزاج سید نجیب شرف ندوی کی ملکیت میں ہے مگر اس کے علاوہ ہے 'اس کے اندر کی شعریہ ہیں'

مالہ	پرسیدہ	پوجیا	المعلوم	دائرہ	پروچیا
الحمد	ستودہ	بھائی	المعروف	مخبرہ	مخبرہ
الرسول	قرنارہ	بھیا	الواضع	موشن	تیا
الاول	اوربان	کنیہ	المعقود	موش	لویا

معلوم ہوتا ہے کہ ہر تک مگر اس میں عرب اور ایرانی کثرت سے لیا کرتے تھے اس لئے ان کو ہندی سے آشنا کرنے کے لئے اس قسم کے ملت یہاں رکھے گئے ہیں۔

رسالہ فقیری چہار پیر چودہ خانوادہ

اس رسالہ کا آغاز میں لکھنا سہ ہے۔

ہر آنکہ جو حد توں یہ رسالہ فقیری حضرت امام جعفر صادق نے فرمایا ہے پوچھے دیے و مگر تو فقیری نہ کرے۔

سوال اگر تیرے پوچھے کہ اول فقیری کیا ہے؟ اور فقیری کیا ہے؟ اور خاتہ یعنی مگر فقیری کیا ہے؟ اور فقیری کیا ہے؟ اور فقیر کیا ہے؟

اسی قسم کے سوال و جواب پر رسالہ کے ایکس ملے قسم ہوئے ہیں تصنیف

و مصنف کے ذکر سے پوری خاموشی ہے۔

رسالہ فقہ ہندی

یہ فقہی مسئلوں کے بیان میں ایک نظم ہے شاعر کے شعاریہ ہیں

حرم و حجاب رب کوں خالق کل جہاں	لائق حمد ثناء کے اور نگوں جان
علم شریعت بل دی بھیا پاک رسائی	جو کچھ بھیا رب نے سب ہم کیا تمناں
پرپ چنے کرم سوا بھک کج درود	جی محمد مصطفیٰ تسوں اورا نر شہود
عقیدہ ان کی کل پر اور استجاب تمام	نہں و کچھ! مذہب پر بہت اور دسلام
تخت مسکے دین کے صدر رکھے امین	فقہ ہندی لیاں سے عاجز کر دیقین
مطلب مئے پہ پنا جو کچھ ہوئے دہاں	عرفی رتی تھری ہندی جا اطفال

اس کے بعد فقہی کتب پر اب ہیں مودرن کے تحت میں ہر قسم کے مسائل میں اختصار
میں تصنیف کا سال 1075ھ عہد اور تقریباً قسیمی سال بتایا گیا ہے اختصار میں ہے۔

فقہ ہندی کوں سوساں کر نام پر یاد	مسائل دین دین کے بجی نہ ہوئے فساد
منہ ہزار پختہ	چند ہزار مسائل تمام

اس فقہی نظم میں خاص چیز نظم کا رن ہے جو عرفی واری کے جامع ہندی
دکن کی جبرودی میں ہے اس نظم سے یہ بھی معلوم ہو گا کہ پرائے لوگوں کے دہانے میں
ہندی کس کو کہتے تھے۔

واستانت حضرت بادار مصلحان

اس نظم میں بادار مصلحان کی نسبتوں کا ذکر ہے مصنف کا نام بی بی اللہ یں ہے
شروع کے شعر حسب ذیل ہیں۔

سر عامہ تو ہم بھان نکھوسا کہ دل کی ارق پر جلیں کر نکھوس
 زبان کو ہے جو برقی کو شا ی کو سقد رت ہے جگ میں عیاں
 کریم و رحیم و ہمد ہے کرم حاصل پر کر نما رہے
 ذہر جہ اس کی صنعت کا ہیں کہ پیدا کیا حق سے رخی دہا

آخر میں لکھا ہے۔

کرو اس کی سب نعمتوں پر شکر نصیبت کے لوہے قلم ہے مبر
 کہ تا عاقبت میری ہودے اہلی کہ شادی و غم جگ میں جات پٹلی
 پہنچ الدین تعریف عمل کی کر کہ چھوٹک کی جس سے توقع و ہرو

اس نظم کی خصوصیت خاص فارسی "میز ترکیبیں" اور قابول میں صرف مثنوی ہم رنگی ہے
 عربی الفاظ قلم اور مبر و غیرہ کو اس طرح بانٹا ہے جس طرح ہندی میں مانے جاتے ہیں۔

واستان قیامت

اس نظم کا شروع و انتہا ہے

ظن ہے مبرا جو گلستان نصیبت کی باتوں سنو و ستاں
 لہا ہی صدف کھاتے میں دوست کہ کھاتے ہیں سب آگے بڑی کا کشت
 لہا ہی شریعت کر پیا تن مین شریعت کی باتوں نہ کہ سن مین
 بڑی دینا تسبیح خوش جاہن بھری دل میں نہیں بھات کے کرو لہن

آخری شعر میں اس نظم کا سال 1077ھ (7) لکھا گیا ہے

منہ ایک ہر روز استہزائی کھنٹی پہ حکایت کتھوں کی رو
 مینار غرہ دریں ماہ ہر ناظم آغا شہزادہ دگر

فقہ سنیین

یہ المرقہ کے مسائل میں سے فقہ اہل طبرستان سے

ماہ پاک ربیع الثانی میں سورۃ شراخ کر ۳ ہوں فقہ میں سورۃ
عن مختصر فقہوں میں سورۃ منی عقودہ فقہ کے مجھ پہ تر عمل
مسائل فقہ کے جس اصل میں سورۃ نہیں ہے سورۃ کیوں دے "سہل

اس سے بعد اپنے تمام 40 بابوں کا اہم میں ذکر کیا ہے پہلے فقہ کے مسائل
پھر طہارت اور وضو غسل وغیرہ اس کے آخر میں بہ عت کا رد اور جوئے کی برائی سے "فر
میں ہے۔

یہیں ان ایک کون رہے فختوہ عن دین ہنہ کل مہرم
عہدہ ہشتاد و نو ۱۱۸۲ ہجری ہارخ ہجری عتت عتت
امیدہ سو میں ہی لایہ وہ نہ امیری ہجری کے ہایہ

رسالہ کے آخر میں حاشیہ کی عبارت ہے:

نحو قواعد فقہ الحنفیہ تصنیف حضرت شاہ عتیق رحمۃ اللہ علیہ

اس سے مصنف کا نام شاہ عتیق کتب کا نام فقہ الحنفیہ کا نام 1182
علوم ہوتا ہے

مشکوٰۃ کتہائی

یہ کتاب کی تالیف مصنف میں سے دراصل میں حرج شروع ہوتا ہے۔

خام و بے درجہ یوں وہ حلق سب کا ہے کیا جس و نسلی
 خا و ح کے تاقی سدا ہے ۶ دل و لہجہ کی کا خدا ہے
 محمد اشرف الاولاد آدم حبیب دسرور دسرور عالم
 حق قوم محمد سرور دیں کہ ختم کیا گیا ہے ہیں رہ رہ دیں
 ہوا جس شان میں نور کفر اور دیکھوں محبوب کا رتبہ ہے شاہ

اس کے بعد خلفائے رب و رضی اللہ عنہم کی مدح اور انہیں علیہ السلام کی تعریف میں
 چند شعر ہیں جس کے بعد نکاح کا قصہ شروع ہوتا ہے۔

شرع کرتا ہوں اب شادی کی تعریف رات سیں نکھوں میں اس کی توصیف
 مناجات کیا ساہنا انحر باس وزیر دلوں دگوں

اس کے بعد کن سر فیروز کے ماتحت چمچا پ ہیں اور وصف اہلکار اور وصف اہلکار
 وصف برونہ ات اور وصف شرمشت اور وصف نکاح خواتین اور بیان علوت خاترا اس
 پر ہوتا ہے۔

ظن کو مٹکر کھنک کھے ۲ یہ ہے طوار آخر کون جھکے گا
 بحر طبع میں بڑا سوز دوی مری ۷ مشکوی ہے یادگار
 شب صفت دوم انہ و زب کہ شادی ہو شرمشت ۷ شب
 سہ بھری دواں وقت ۷ سوچو بزرگ ایک صد گھنٹہ و یک ہر

آخر شعر سے تصنیف کا سال ۱۱۹۱ھ معلوم ہوتا ہے وزن سے حروف کا

گر ہاں وقت معیوبت ہو گا

وفات نامہ حضرت نبی ﷺ

آغاز

ما دل کہوں حمد خدا میں زبان لایہ آپس کی لہراء میں
کیا قدرت سوں ظاہر اپنی قدرت ما کر جب دکھلا اپنی حکمت

یہ ایک شعر ہے جس میں زبان کا نام رکھنی ملا گیا ہے۔

مجھے تو فیق دے یا رب کہ بولوں ما اجر نبی دکنی میں کھولوں
تصنیف کا سال معلوم نہیں مگر ۱۲۵۱ء ہے

قصہ بانو

اس مثنوی میں ایک قصہ بیان ہوا ہے جس کے متعلق شاعر کا دعویٰ ہے کہ یہ قصہ پہلے
فارسی میں تھا مگر سب دکنی میں اس کو نظم کیا جاتا ہے

منزل روایت منوں کن دھر	بول فارسی تھی یہ دکنی دگر
اتھا گونہ ایک شعر کا جو نام	ہمیشہ فتح کا اتھا دان مقام
نکھ ایک دن اس جود سہر بنے	انھے خرد بزرگ اوسارے بنے
رہے ہیں مسار نیا فن کر	سلام ایک کہ کے بیجا کر
پانچے سب سے فن کو تو کھن سے تو	شر ہے اور ہے نام محمد حیا
لگا بولے کول لاپوسا بن کے مات	ڈیلنا کا قصہ نوہوں کے سنگات
مگر سادہ مجلس نے بن کر کلام	قے بولے آفریں سب تمام

حق شاعر کا مجلس ہے بحر میں ہے

فتح مختصر کر تو اپنی رہیں کہاں تک تو لکھنے کا اس کا مدد

کہ یہ مظلوم نہیں مہم میں کے بعض القادحامیہ کے قاتل ہیں "قہ" اور "تھے" کی
جگہ "القہ" اور "تھے" لکھ دینا چاہیے کی جگہ سے "تھے" کی جگہ "تھے" کی جگہ "تھے"

قصہ سوداگر عجم

پہلے حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی ایک کرامت کے بیان
میں ہے نماز ان طرح ہے۔

نماز اور حمد و سلا کی صبح و شام کرتا ہوں اور وہی "معلیٰ اور دہاں" میں پڑھتا ہوں
اور ان حمد کے بعد وہاں عبادت کرتا ہوں اور وہی تم سنو اسکو کہوں وہاں کہیں حاضر

آخر میں تاریخ ہے۔

۱۵۶
مکہ مکرمہ ۱۵۶۰ ہجری میں لکھا گیا ہے۔
مکہ مکرمہ ۱۵۶۰ ہجری میں لکھا گیا ہے۔

خالق باری

مکہ مکرمہ ۱۵۶۰ ہجری میں لکھا گیا ہے۔
تصنیف کی نسبت میر خسرو کی طرف منسوب ہے لیکن محققین کو ہمیشہ سے اس میں
شک ہے تعجب کی بات ہے کہ اس کا کوئی قدیم نسخہ اب تک نہیں ملا ہے اس کتاب
خ۔ میں اس کا ایک نسخہ مل گیا ہے جس میں "مکہ مکرمہ" کے لفظ سے گواہ ہے
مکہ مکرمہ کے شیعہ کے مظلوم "تھے" ہے کہ "تھے" میں سے زیادہ عجم کا نہیں۔

خاقانی کے پہلے شعر کے دوسرے مصرع میں ایک لفظ ہے 'جود لیا' پڑھا جاۓ

ع اعد ایکہ را کر تار

مسلم یونیورسٹی کے سلسلہ تحقیقات طبرستان جو لکھ چکا ہے اس میں یہ لفظ "جہ" پڑھا گیا ہے اور اس کے بجائے "ع" لکھا گیا ہے لیکن عربی میں جہ اگر تار کے معنی میں سرے پر درج نہیں آیا ہے معلوم نہیں قاضی عسکری کے پاس جو عربی دار شکرت دونوں کے قائل ہیں اس کی سند کیا ہے موجودہ نسخہ میں یہ لفظ لکھا گیا ہے لیکن یہ بھی ممکن ہے بعض سلبہ نسخوں میں "جہ" پڑھا گیا ہو شاید یہ صحیح ہو۔
ذی بیان نسخہ میں قول قرآن اشعار زیادہ مضموم ہوئے دوسرے پتہ یہاں
اور متاخر میں قد است نہان کی جگہ دکھائی دی یہ تین شعر بے معلوم ہوئے جو
مضموم نسخہ میں مجھے نہیں ملے۔

نہ دہم ہی تری شہرہ اجمت بر کاھن ہے	ور فسر ہی جاگو باپ جن دی جال ہے
دستہ دار گوش خوار سب دیہا	چہ چیک روئی کالا جسم تو آہ کیا
وہ نالی معرہ میں تکیہ لے جو	لے بالا۔ لیٹ لوہ اس بھڑا مسترقن

حسب اصل شعر پیشانک سوسا کی کمال کے قلمی نسخہ سے مضموم کے تحت نمبر 184 میں اس طرح پڑھا ہے۔

عمر چیک 'شیش چیک' بکلاں مر ہے کتل ۱۵۰
کلاں قیلا ہے 'دھونی' دوزی چاہ ۱۵۱

پہلے مصرع کا دواں صحیح نہیں معلوم "ع" قاطن کا دوسرا اور تیسرا نمبر کہ

ہے "فیش فکر لٹو میں یہ لعلی نہیں" پھر دوسرے مصرع میں گانہ روز نکرو ہے جو درست بھی نہیں بلکہ چارہ روز تو خیلا اور روزی کے قاتل کے جہر ہے معنی سا ہے 'فیش فکر لٹو میں یہ شعریوں ہے۔

عصرہ چمکے دلخ بیگہ کش کر ہے کش روز
کار و خیلا ہے دھول و دھڑل دلیں روز

اس کے بعد نثر لٹو مطبوعہ نمبر 185 میں ہے

واکھ پر خفت ست بھاگ لٹ بھاگ قاری آہ سرد و ہر دی گوید واک

اس کا پہلا مصرع شروع میں لگا ہے اور سارا کئی ٹوٹا ہے اور تیسرا کئی غلط ہے 'چار بار نا حقائق کے جانے نہیں لکھا ہے 'فیش فکر لٹو میں یہ غلطیاں نہیں

واکھ پر لٹ ست بھاگ لٹ دھڑل دلیں ست بھاگ
قاری آہ سرد و ہر دی گوید واک

مطبوعہ نثر میں ہے

ع 'عظم مولد و طعام خورش ج کیجے کہتا

فیش فکر لٹو میں عظم کی جگہ "سزہ" ہے 'نثر یہ باعرا ہے'

مطبوعہ میں ہے'

درد و مرد و امید موتی جانے ہم صوف چننا سدر مانے

کئی خاص طویل و محبوسے تار سے بطور بین سہ ما لہ راہ ۱۵۶۵۷۷ ہے کہ اس لیے کہ
 ماں نہیں رکھتا جاں ہے

(سورقہ نمبر ۱۹۲۶ء)

تقریر مشرقی پاکستان

، بغدادیش،

تقریر مشرقی پاکستان

پاکستان کو ہر چیز نئی بنانی پڑی

پاکستان دو سو سال پہلے مشرقی پاکستان میں عدم تعلق اور جھڑپوں کا سامنا کر رہا تھا۔ سب سے پہلا احساس تھا کہ 'اس عظیم الشان تاریخی موقع پر آپ نے وحدت کے فراموش کلاں پہنچا دیے۔ اس سے پہلے 'تقریر وحدت' پر جو احتجاج کیا گیا ہے اس کا میں دل سے فخر گزار ہوں۔ یہ حقیقت آپ کو معلوم ہے کہ تقسیم سے پہلے جس قدر ملکی تقریبات اور ملی ادارے ہندوستان میں قائم تھے وہ کل کے کل وحدت میں رہ گئے۔ جس طرح پاکستان کو اپنے سیاسی اور اقتصادی اور حکومتی انتظامات کو از سر نو قائم کرنا پڑا۔ اسی طرح ملکی میدان میں بھی نہ تو ہر چیز نئے سرے سے قائم کرنی پڑی ہندی مشنوں اور 'گلیں' ہماری بولی اور ملی نہارت کتاب خانے اور ادارے ہندوستان میں چھوٹ گئے جو اب وحدت کے مسلمانوں کے ہاتھوں میں ہیں اور پاکستان آکر ہمارے ہر چیز نئی بنانی پڑی اور وہ ان کا شکر ہے کہ پنجاب میں بہت کچھ الگ ہوا ہے اور ہمارے سر جگہ درگاہیں خاصہ دوری ہیں اور گورنمنٹ اور قوم دونوں اپنی اپنی کوششوں میں مصروف ہیں۔

مسلمانوں کی قوت تعمیر و تنظیم

پاکستان کے مسلمانوں کو بچے تمام اداروں اور ملی و تعلیمی مرکزوں کے جو بننے پڑے ہیں۔ جو چاہتے ہیں ان کو سامانوں کا سامنا کرنا ہے۔ اس سے ان کو بچنے کے لیے ہر چیز کو نئے سرے سے بن کر دینا کے سامنے ان کو اپنی قوت تنظیم

اور فیلپس حکومت کے مظاہرہ کرنے کا موقع بہم پہنچایا۔ مسلمان پستانے عام میں پہلے اور ہر جگہ ان کو اپنا ہر کام از سر نو کرنا پڑا۔ اور برائیوں میں پہلے اور ان کو معصومہ عالم ملایا۔ عرب کے ریگستان سے نیکر حریفی 'شام' مصر 'شمالی افریقہ' 'امین اور دوسری طرف اسی میں ترکستان، عربستان، ہندوستان ہر جگہ اسی سے اپنی تعلیمی و تعمیری قوت کا مظاہرہ کیا۔ دیہات سارے 'قبیلے' ہائے مشرق و مغرب کے اور اس طرح ہر ملک کو ان کے علم کے نیچے تپاں کو لگو کیا اور اپنے تمدن اور معاشرت و ثقافت کے مطابق ایسا ہی جس کی مدد سے تائیل تاریخ کی زبان سے آج بھی سنی ہو سکتی ہے۔

ہندوستان کی تعمیر میں مسلمانوں کا حصہ

خود ہندوستان کی مثال آپ کے سامنے ہے 'جہاں اسلام کی کوئی چیز نہ تھی۔ مسلمانوں نے یہاں سکر اپنے تمدن و معاشرت و ثقافت کے ہر مظہر کو لہا لیا کیا۔ اگر صرف ایک ایسا چیز سامنے رکھی جائے اور کوئی ایسا کار اس کو اپنی تخلیقات کا موضوع بنائے تو عظیم الشان اور ناقابل انکار نتائج کی امید ہے اور وہ یہ ہے کہ سارے ہندوستان کے شہروں 'قبیلوں اور دیہاتوں پر جو اس وقت آباد ہیں یا جن کا نشان ہندوستان کی مادی چیزوں میں ملتا ہے ایک نظر، ایسی تو معلوم ہو گا کہ مسلمانوں سے پہلے ہندوستان کی آباد کاری کیا تھی اور 'مسلمانوں نے اپنی آمد کے بعد کتنے دیہات 'نئے قبیلے' کتنے شہر آباد کیے اور ان کو کس طرح علمی و تعلیمی و تمدنی وادارے سے معصوم کیا 'اگر آج ہندوستان کے وہ نقشے ہائے جاہل، ایک ہندوستان نکل اسلام کا اور ایک ہندوستان بعد از اسلام کا تو معلوم ہو گا کہ اسلام سے پہلے یہ ملک کتنا بڑا اور غیر آباد تھا قریباً کتنا تھا اور مسلمانوں نے ان کو کتنا آباد اور معصوم کیا۔ سارے صدیوں کو چھوڑ کر اگر صرف وحلی سے عظیم آبادی تک کا ہی ملاحظہ آپ دیکھیں اور اس میں دیہاتوں 'قبیلوں' شہروں اور دارالحکومتوں کو جنہیں تو معلوم ہو گا کہ مسلمان آباد کاری نے کتنا عظیم الشان کام اس

ملک میں انجام دیا۔ یہ ریلوے اسٹیشن پر نہ تو مالوں کی قلعہ بندی تھی نہ دھرم پر کوریج تھی
 جس پر نگرے والے تو قحطیات آتی تھیں

دنیا کی تعمیر میں مسلمانوں کا حصہ

اس امر کے وعدہ میں اب بھی سے مشورہ نہ کیا گیا تھا۔ ان کے
 فریقہ میں عربوں سے نیکو مرادیں تھیں۔ دوسروں سے اپنے حق کا چھوڑنا تھا اور
 مسلمانوں نے اپنے عہد حکومت میں کیا کیا، ہادی، ایک عالم ہر قسم ملک گئے جو
 مسلمانوں کے تصرف میں آباد ملی ہیں۔ اور، معذور دارالاسلام نے چھوڑ کر پاکستان
 کو تہہ پہلی جگہ ملی اور ملک جیسے معذور اور ترقی یافتہ شدہ کو چھوڑ کر پاکستان اور
 اس کے جیسے شہر اور گویا قدرت کو یہ دکھانے کے مسلمان آج بھی اپنی تعمیر و ترقی
 تو تو اس کا مقابلہ کریں، پاکستان میں فی دن ایک لاکھ تہہ گئے دکھائیں اور قوم جو
 عراق، قرقطہ، ایشیہ، ایشیہ، قیر، اس وقت کے عربوں کے قیام، ہندو، اسلام
 پیشاور، تھری، خرائیں، اسی، حیدر، انجی، احمد، نگر، سکون، اسی، گڑھ اور چور
 مانگتی ہے وہ کراچی، دھاکہ، نظام آباد، اور لہندی اور پاکستان کے غیر آباد قوس کو
 سر فہرست اور مگر ایف ای سی مانگتی ہے اور ماری ہے۔ ہادی قوم کیلئے یہ کوئی بہ کام
 نہیں ہے بلکہ ہم خوش ہیں کہ انگریزوں کے تمام تعمیر کردہ اور بنائے ہوئے کارخانے
 اور مے، موسسات، سب لکھتے ہیں، اور پاکستان کو غیر ترقی یافتہ علاقے ہیں
 تاکہ ان کے عہدہ میں اپنی تعمیر و ترقی کو دیکھنا، مظاہرہ کریں اور ترقی
 اپنی خوشیوں سے اب اس وقت کریں۔

اسلامی کثرت کے صوبے اور انگریزی عہد

انگریزی عہد کے مسلمانوں پر پابندی ڈالنے سے۔ چھ ایسے ہیں کہ

انگریزوں کی تہذیبی عقیدیں، خلیج اور قطیفی جدوجہد کے مستحق حربہ وہ صوبے
شرعے جہاں مسلمان اقلیت رہتے تھے اور جن صوبوں میں ان کی اکثریت تھی وہ
انگریزوں کی تحریکات سے ہمیشہ محروم رہے۔ فوراً سمجھئے کہ روئی خندہ میں یہودیوں کی
تھی مگر کپڑے کے بارے میں کارخانے بیسویں کے لحاظ سے تھے۔ جوت مشرقی
کھل کی پیداوار تھی مگر اس کے کارخانے سب ملک میں تھے۔ ٹریڈ سے پہلے پنجاب
میں بھرتی کئے جاتے تھے مگر اسلٹ مین کے کارخانے ہندوستان میں تھے۔ یہی حال
دوسری چیزوں کا تھا۔ تعلیم کیلئے یونیورسٹی میں چھ اور سینئر ہائی اسکول میں بیسویں صدی
مشرقی پاکستان اس سے محروم رہے۔ ڈھاکہ یونیورسٹی ضرور انگریزوں کی یادگار ہے مگر
معلوم ہے کہ کلکتہ یونیورسٹی اپنی شائستگی میں یہ خود مختاری کی پسند نہیں کی۔

ایشیائی سوسائٹی کا مرکز کلکتہ اور بمبئی تھے۔ مگر ماہور پھونڈر کوئی پاکستانی
ملک کسی علمی و تحقیقی کام کا مرکز قرار نہ دے سکا۔ صدیوں کا مرکزی صوبہ تینوں بیسویں
کی گزشتہ میں وہ کراچی اور لاہور سے محروم ہوا اور کئی کوششوں کے بعد اس کو بمبئی
سے آزادی ملی۔

ہندوستان کی علمی سوسائٹیاں بھارت کی

ملکیت بن گئیں

میں نے ان واقعات کا اس لئے ذکر کیا ہے تاکہ معلوم ہو کہ پاکستان کو اپنی
تاریخ آپ بھل ہے۔ اسی سلسلہ میں یہ بات بھی ذکر کے قابل ہے کہ علمی ادارے جیسے
انڈین سٹریکٹس، انڈین سائنس کانگریس اور دوسرے علمی ادارے اور تجربہ
کا ہیں اور حقیقی مرکز جو پہلے انڈین سائنس کانگریس میں تھے وہ بھی بھارت کی ملکیت قرار
پائیں اور پاکستان کو اس سلسلہ میں بھی اپنی ذاتی کوششوں پر بھروسہ کرنا چاہئے۔

ہوئے کراچی میں پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی کی بنیاد رکھی تھی اس کے سائے میں نمن
 بزموں نے دھڑ بڑھ کر ہمارے شکرپ کے مستحق ہیں۔ خصوصیت کے ساتھ قزاق
 فضل بزم اور اکثر محمد حسین خاں کے نام اس سلسلے میں خاص ذکر کے قابل ہیں
 نیز اس سوسائٹی کے جنرل سیکریٹری ڈاکٹر سید مصعب الحق کی محنت اور ہمدردی بھی
 شکرپ کی مستحق ہے۔ سوسائٹی کی طرف سے کل پاکستان ہسٹری کاغذات کا سہارا
 کراچی میں بڑے بے سرو سامانی سے ہو اور دوسرا اجلاس لاہور میں منعقد ہوئی اور نئی کی
 سرپرستی میں ہوا اور تیسرا آج (ہمارے) میں زادک پوٹو ریلی کی دعوت پر ہوا ہے اس
 اجلاس میں جو مضامین پڑھے گئے باجمودوں کے عدم اظہار اور کنکالوں کی کہانی
 کے وہ ہر طرح حوصلہ افزا ہیں۔

ہمارے کام

اس وقت ہماری سب سے بڑی کی سب خانوں کا نہ ہمارے کنکالوں کی باڈی
 ہے۔ لیکن ہمارے بازو سے اچھوڑیں ہمارے جھٹکی ہیں۔ فہرستی قواعد اور آمد و رفت کی
 مشکلات ان کے حصول میں حائل ہیں ضرورت ہے کہ بھارت اور پاکستان کی تجارتی
 وزارتیں مل کر اشیا کی آمد و رفت میں سہولتیں پیدا کریں اور ان کو روٹی اور
 جوٹ اور غلہ کی قسم کی اشیا سے ممتاز کریں کراچی میں اگرچہ اسمبلی لاہور میں۔
 لاہور میں اور لیاقت آباد میں کراچی کا کام شروع ہو چکا ہے۔ محروم منزل بھی دور ہے۔
 وہ تھیں بالآخر اس لیے کام ہو سکیں۔

اسی طرح ہمارے آج (آدھی لائے) کے لوارے بھی مانگ رہے ہیں
 کوک ٹیکسٹائل موجودہ و غیرہ کے طور پر موجود ہیں۔ تاہم فی اثری حقیقتات
 کیسے ابھی ہمارے ہاں کم ہے۔ عربوں کے ساتھ حکومت کے اثرات ابھی تک پاکستان
 کے زحیر میں پیچھے ہیں۔ معذور اور بیسلا کی فیس ہو سکی حتیٰ کہ داخل کی

مشہورہ گلابی تلاش میں بھی، میاں نہیں دئی اور عرب اور کسی خطرات کے
 سکوں کی بھی ابھی تک روایت نہیں دئی۔ اس سے کہ ہمارا فتنہ حقیقات ثری اپنی
 کوششوں کو دوسرے سوچ کرے، کبھی اس طریقوں کے ٹکے وقت معلوم، واکر پشاور کے
 عجائب خانہ میں عربی کاسپ سے پانچ سو سو روپے جس کی تاریخ سن 226 بتائی گئی
 سے اسی وقت کے انباروں میں شرقی پارس میں ایک عربی کتبہ کی عہدگی کی اطلاع
 ملی جو عہدہ نہ پانچ سو سالوں سے عہد کا ہے اور اس وقت وہ تحصیل کی پکڑی میں امانت سے
 ڈھاکہ کے عام کے ساتھ مولانا عظیم حبیب الرحمن مرحوم کی پو آں جو شرقی پاکستان
 کے مشہور مورخ تھے اور جن کو سکوں کا بھی شوق تھا ہوسب سے ٹکڑے ملا جین ہند
 تک کے سکے ان کے پاس تھے جن کو اسوں نے ڈھاکہ کے آثار قدیمہ کو دے دیے تھے
 سندھ کے سامری اور سندھ پلاٹا ہوس کے کچھ سکے راجہ تانہ میں سے اور وہ بھیہر کے
 چاہ خانہ میں ہیں جن سے بہ شاہوں کے اصل ناموں کی تصحیح ہوتی ہے اور ان کی
 ترتیب میں مدخل ہے۔

مسلمانوں کا فن تاریخ

ہر ایک تہذیب و ثقافتی شعبہ کی طرح علوم و فنون کی اشاعت بھی مسلمانوں میں
 سواریہ کے زمانہ شروع ہوئی جب کی کتابیں حضرت عمر بن عبدالعزیز کے عہد
 سے پہلے احرار سے سہولت کے بعد شروع ہوئے تھیں مگر تاریخ کا فن وہ ہے جس کا
 قیام خطہ میں ہمیشہ سہولت کے ساتھ شروع ہو گیا۔ انہوں نے جس سے اور دوسرے
 شہروں سے علماء کو جو کردہات کی ترتیب کا کام شروع کر دیا، علم حدیث و سیر کی کتابیں
 مصر۔ عربی عہد اور پانچ سو کے علم سے سکھوں کی صورتوں میں مکتبہ اور شروع ہوئیں
 جس طرح فن حدیث یا دلائل و زبانی اور مجموعہ شہادہ سے شروع کیا کہ صحاح
 و مسابد و منہ کی حد تک میرا صدی۔ شہادتیں ہی طرح تاریخ بھی پہلے مخصوص

۱۰۰ جلد اور انصاری تباہی کے فتنوں سے شروع ہو کر ختم ہر جلدات تاریخ کی صورت میں آئیں۔ اس نہ ہم کی قسمت سے ظاہر ہو گا کہ یہ لفظ تاریخ کی کتابیں صرف چند خاص خاص واقعات کی تدوین تک محدود ہوتی تھیں مثلاً مجید طسم جلیس مراقب قریش و قحہ حرہ مشہور قتل کریمہ و قحہ شام و قحہ مصر ابو حنیفہ کھلیہ ہندی و کلبی و قحہ و غیرہ ایسی صورت تھیں۔ اس کے بعد ابن سعد محمد بن اسماعیل بخاری وغیرہ کا عمدہ کتاب ہے اس کے بعد حمزہ سلمانی، بقول بلذری وغیرہ کا دار شریعہ ہوتا ہے پھر جس طرح محمد بن یحییٰ میں بخاری پہلے فہم میں مسوں نے تمام مشائخ اور محدثین کو حدیث کو ایک جامع صحیح میں جمع کر کے پوری اسلامی روایات کے خیر و کوئی کر دیا۔ اسی طرح طبری پہلا فہم سن (302ھ) ہے جس نے تمام متفرق ہر مکتبہ رسائل و دولت کو یکجا کر دیا۔ اور ساتھ ہی کوشش کی کہ پرانی روایات و سرانجامی حدیثوں کو بھی جو اسلام سے پہلے خمس اسلام کے ظہور کی تاریخ سے پہلے جمع کر دے تاکہ وہ پوری دنیا کی تاریخ ہو سکے۔ طبری چون کہ محدثانہ اہل کے آدمی تھے اسلئے ان کی کوششیں صرف حدیث روایات تک محدود تھیں لیکن مسعودی 340ھ کیلئے تاریخ کا ادبی تھا اس نے اس کی تصنیفات کی جامعیت میں علمی اعراض و متعصب بھی نہ نظر رہیں کہ اس کی اصلی کتاب غیاث النعمان تھی نہیں تاہم مراجع الایہ بھی مختلف حیثیتوں سے عربی میں دنیا کی پہلی جامع تاریخ ہے اس کی کتاب التفسیر و التاریخ شرف خاندان کی سیاسی تاریخ ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ کن کن عربیہ خاندانوں نے اسلامی حکومتوں کے مانتے اور چلائے کیا یا کام انجام دیئے مسعودی کے زمانہ تک سنی سانچے میں جو صدیوں میں جو تاریخی علمی گتیں تھیں ان کا ہوا اس سے جو گا کہ مسعودی نے اپنی تاریخ عربوں کے قیام میں اپنی تاریخ کے آغاز کی جدوجہد کا اندازہ کیا وہ یہ ہے کہ وہیں مسعودی کے آغاز میں تاریخی طریقہ چلیں نے اپنی قسمت

کتاب میں تاریخ کے چھ کتابوں سے جو نام لکھے ہیں ان کی تعداد بارہوا کے قریب ہے جو عربی افادہ میں ان کی زبانوں میں لکھی ہیں ان کا نام ہے: عربی، فارسی، ہندی، سنسکرت، گجراتی، و ہندی۔

فلسفہ تاریخ

فلسفہ تاریخ کے سلسلہ میں اگرچہ اس علم کے نام سب سے مراد ان ہے مگر یہ سمجھنا کہ ان علم دان نے بطور کسی علم کے خود ایک ہیج پر روشنی ڈھونڈنا شروع کر دی تدریجی ارتقاء کے اصول کے خلاف سے کچھ حقیقت یہ ہے کہ یہ اصول خود نہیں پسے پئے اگرچہ جیسے ان علم دان کو کام یہ ہے کہ وہ ان اصولوں کو ہر شاخ میں راسخ کر۔ ان کے مشن ان فلسفہ کی ایندھن والی تھی کہ وہ یہاں سے یہاں تک اور اقتصادی مسائل کا دور سے جو زید کا نام ہے اور اس میں بھی حقیقت کا راز نہ سے چھ صدی پہلے ملتی ہیں پتا چلتا ہے کہ مسکو یہ ہے اپنی تاریخ کا کہ وہ سب عام نام دیکھ کر اس واقعہ کی غبار کی کرنا ہے۔

ثقافتی تاریخ

ثقافتی تاریخ کے باب میں تاریخ کی کتاب کے مطالعہ و نام سب سے اہم چیز ہے اور حقیقت یہ ہے کہ جس پر دل ہوتا ہے وہ مصر کی تاریخ لکھی اس طرح پر اہم ہے اسلامی ملک کی تاریخ لکھی جانی تو ہر سے پاس معلومات لکھا اس کا یہ ہے۔

مسلمان جس ملک میں پہنچے اس کو مشورہ کر دیا

مسلمانوں نے طے تاریخ میں جو زقیان کہیں کی لیت بنی مثل ہے۔ ہے کہ جس ملک میں بھی پہنچے اس کو ہر شاخ میں روشنی میں جاتا کر یا ایسا علوم ہوتا ہے کہ اس نام سے پہلے اس ملک میں ہر ہر پھر تھا مسلمانوں نے اس مشعل کو دی عرب کے نام

مصر و شام و عراق مغرب و اربعین ہندوستان پر چک ستا کے دم قدم سے جارج کی
دراشتی ہے اور نہ اسلام سے پہلے کا سرمایہ انسانوں کی یوں اور دوح مانا کے سوا اور کچھ نہ تھا

عرب اور عجم مور خچین کا فرق

عرب اور عجم مور خچین کی وہی سماعت میں با تو فرق ہے یا دونوں قوموں
کی نسل خصوصیات کا تقاسم ہے کہ عرب سورخ صرف شاہی و بہادری میں مقید نہیں
وہ ہتھیار وہ ہزاروں میں بھی آتا ہے خودم سے بھی مٹا ہے ساء کی صفوں میں بھی جاتا
ہے مشارک کے حلقوں میں بھی جاتا ہے 'عجم اور قدامت سے بھی اس کی علیک سلیک ہوتی
ہے مگر جی سورخ شاہانہ لغز و ایچ ان اور شاہانہ و بہادری سے بہت کم ہر ملک ہے اور
دوسرے انسان انسان سے اس کی طاقت اسی وقت ہوتی ہے جب شاہانہ و بہادری
تک پہنچتا ہے 'اس لئے عربی تاریخوں میں جو وسعت ہے وہ فارسی تاریخوں میں نہیں
اور اسی کا اثر ہے کہ ہندوستان میں مسلمان سورخوں کی تاریخ سلاطین کے حدود
حکومت کی زنجیروں میں جکڑی ہے 'الہت شعراء نے اپنی بزم الگ پہلی تھی 'مگر
مطالعروں کی داد و داد کے سوا وہاں کچھ اور نہیں سنا آج اسی طرح مشرق نے بھی اپنے
حلقوں میں شیعہ اور اہل جلائی مگر اپنی ہی حال و حال اور کرامت کے سوا کچھ اور نظر نہیں
آتا۔ بھتا یہ ہے کہ جزاء و ناکوں علیہا 'ممد شین' 'مفسرین' 'تھما و مور و نظامہ اور
ہندو سین کے تذکروں سے ساری جہانیں حالی ہیں 'مگر ایک میر غلام علی آزاد کی
قصصیت آخر میں ظاہر نہ ہوتی۔ تو وہ اہل کمال جو درباروں تک پہنچ نہ سکے تھے وہی کا نام
نہیں بھی ہم نہیں سن سکتے تھے 'میں سوچ رہا ہے کہ جہاں تک دوسرے ملکوں کے علماء اور
اہل کمال کے احوال کی وہ قییت کا سوال ہے ہم ہندوستان کے اہل کمال سے زیادہ
مطلوبہ رکھتے ہیں آخر میں ہمارے مہد کے سوا کچھ سید عبدالحی صاحب نے پورا
جہوں میں ہندوستان کے علمائے اسلام کی تاریخ بڑی محنت سے مرتب کی جس کی

شامت میرا کہی قدر، انی پر سرفروغ تھی دو جلد میں اس کی بھپ نکلیں باقی کہیں نہ
اب منکر ہے گی اور ہے کہ تھکی مسرت، رونا سے شہنہ دو جانے کیا ہم یہ اس پر
کریں کہ پاکستان کی قدر، انی مان کے قدم کا ہول کو پار کر گئی جن کو ہندوستان کی اسلامی
ریاستوں نے باقوام پھوڑا ہے۔

مشرقی پاکستان کی تاریخ

مشرقی پاکستان کی گو تھیں اسلامی، کاریں جو ہندو، انھونی اور مرشد آباد، جس
واقعہ میں وہ مشرقی بنگال میں تھیں، انہی میں پر بھی سرس پاکستان کی یادگاروں کی اہمیت
بھی کم نہیں ہوئی ہے۔ خود شرق بنگال کی، درو بہت کچھ تحلیل کی بھلائے
راضی اسلامیات کے محقق سے خود متاخر ہوئے، سے ہندو سے میں کھلے بھلائے کی تو عقد
اسلام سلط کا بیل بہت کم معلوم ہے۔ اغلب ہندو نے ہندوئی کتاب تاریخ سرا
لحدہ تا آخر سے کیا ہے، تاہم بنگال کی سر اسری سلط نے فری حقائق بجا سے
واحد تھے اور اپنی بھلائی کی اس اسلامی سلط کا بے شک، یہی ملے درمیان
کاظم بھی، دوسری طرف سے سلط کا فری تعلق محکمیت، بنگال کے ساتھ کام نہ
جس کا مشہور نام واقعہ، حالہ شیرازی کی بھلائی آئے کیا، عمت ہے، جس کے برابر میں
حافظ نے وہ مشہور فرما کہہ کر بھی بس کاہر، بان رو عام شہر، بھلائی کو معلوم ہے۔

شہر جن میں شہر ملے ملیں ہند، زمین تہ پارسی کہہ بنگالی رود

مشہور سپر، انی معلوم بھی بھلائی کی میر سے مشرف بول اس نے لکھا ہے کہ
ترکستانی ایرانی بیان بھلائی، "جسم، اور ملت" کہتے ہیں۔ قانوناں کا اس کو ہندو کہنا موسر
کی جنتی کے حبیب، ہر جا، "پر از ملت" تو تھا اور ہندو کہ بھلائی کی یہ جنتی بہ
بھی تو ہم میں اور نہاں بہت، کچھ اصاف ہو ہے۔ آج بھی صدی کے عرب حمار، ان
عرب مہلول، بچا بھلائی کرتے تھے اور اس وہ صلو کا کرتے تھے، اس بھلائی

مجھے - سوہ سیں اس میں چٹائی۔ ہاں کاہ کس قدر ب

ہنگامی زبان اور تحفہ کا سدا میت سے بعد

نگار ہیں پس غریبی زبان۔ تھی یہ نگار کے مسلمان مہین میں جنگی
کو مشورے سے نکالی جان کو قریبی۔ ہاں نایا اور اس میں ہنسی کتنی کھنکھناتے دور دور
کراہیں بھان ہمد سودا مسرتانے اپنی کتاب پر دسویں آؤ۔ رنگ اللہ مسلم ریل
میں اس واقعہ کو تفصیل سے بیان کیا ہے - آخر مسلمانوں کو عربی رسم الخط میں لکھتے
تھے اور اس قسم کی پرانی قلمی کتاب بھی موجود ہیں مگر یہ عمل تقریباً ہر کے بعد
انتخاب میں بھی ہدیہ رہتا تو آج اس صورت میں اسی عربی نگار اور دہلی جاتی جس طرح
ہم مگر اتنی اردو اور دکنی اردو اور بہاری اردو لکھتے سنتے ہیں - مگر انگریزی بعد میں ہندو
بھائیوں نے انگریزی تعلیم میں سہکت کی اور ہنگامی زبان کو جدید اصطلاحات اور عبارات
سے ملو اور اس کا رسم الخط ہندی کے قریب ہایا اور نئے الفاظ خاص منکرات ملاحظہ
سے بنے گئے اور عربی و فارسی مفکروں کو زبان سے خارج کیا خود ایک نئی نہایت نئی
بہ خالص ہندو نصیبت سے معمور ہو گئی جو منکرات اللہ کا ہندو یونانی اور ایمالوں
اور خیالات سے لبریز ہو گئی اور اسامیت سے خالی ہو گئی۔ جب مسلمانوں نے نئی
تعلیم حاصل کی تو یہی منکراتی ہنگامی زبان - نسوا - سبھی اور پڑھی اور لکھی لکھا
اشارہ دہلی کا مسلمانوں کی لیکن اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ نگار کے مسلمان باقی ہندوستان کے
مسلمانوں سے الگ ہو گئے اور ان فریاد و اصطلاحات سے جدا ہو گئے اور جو افسانہ کہے جو
سارے ہندوستان کے مسلمانوں میں چھل رہے تھے اور ان کو مت دماغ ہمارے تھے
اور افسوس ہے کہ یہ صورت حال اب تک قائم ہے۔ اور آج بکثرت کی قیصر میں۔
اجنبیہ اور بنگالی خارج ہو رہی ہے۔ میرے خیال میں بنگالی مسلمانوں کو سارے ملک
کے مسلمانوں کے ساتھ مل کر ایک امت بننے کیلئے ضروری ہے کہ سارے پاکستان کا
ایک ہی خط ہو اور عربی رسم الخط نہج سے۔ جس میں پشتو، سندھی اور بنگالی لکھی جاتی

ہے اس کا اثر ہے کہ جن صوبائی زبانوں کے لئے جہاں عربی رسم الخط اور مشترک عربی و فارسی الفاظ کی بنا پر عبارت کا حاصل مطلب پاسبانی سمجھتے ہیں۔ فکرِ کمال کے مسلمان کمالی خط پر لکھیں تو دوسرے پاکستان کو ایک مان سکتے ہیں اور قرآن کیلئے عربی رسم الخط و رسم خط کیلئے عربی رسم خط سیکھنے میں بے دوسری محنت سے لگ جائیں گے۔

اسلامی کمال میں علماء کا حصہ

اس وقت مشرقی پاکستان میں ہندوستانی مسلمانوں کی اصلاحی تحریکات سے جو واقفیت اور نگاہ ہے اس کا ذریعہ عربی درجہ دہوں کے علاوہ طلبہ ہیں جو ہر سال ہنگوڑوں کی تعداد میں ہندوستان کی عربی اور کتبوں میں چلے گئے تھے اور بہت کچھ وہاں سے لیکر اپنے وطن کو واپس آتے تھے اور ان کو اپنے وطن میں پھیلاتے تھے لیکن ان کی تعداد کتنی ہی زیادہ جو تکرید و تکرار کی تعداد سے بہت کم تھی۔ جو ان تحریکات سے واقفیت کو کوئی ذریعہ نہیں رکھتے تھے کیونکہ وہ اردو سے واقف تھے اور جس اور انگریزی میں ذخیرہ سے خالی ہے۔ شاہدنا انڈیا۔ اب کے غائبانہ کی تحریکات اصولاً اسلامی شہید کی دعوت اور سرسید اور علی گڑھ کی دعوت۔ ہندوستانی مسلمان مفکرین و مصنفین کے خیالات و افکار تہاثر مشرقی پاکستان میں ہی لئے ہیں۔ کم ہے اور اصنام کا یہ سب سے آگے خط اسلامی مرکزوں سے بالکل یکساں بنا ہوا ہے اور کمال کی دنیا کے اندر جس کی زمین پر ہندو تھیل اور سنسکرتی تصورات چھائے ہوئے ہیں وہ مگر کر رہ گیا اور ساری اسلامی دنیا سے کٹا ہوا ہے۔

مشرقی پاکستان میں ملت واحدہ کا تصور

پاکستان کی دعوت اس صورت میں کی اسلامی دعوت ہے کہ یہ مسلمان قوموں اور ملکوں کو ایک ساتھ مل کر واحد ملت کی تشکیل کرنا چاہتا ہے جس لئے ضرورت

یہ ہے کہ اس دعوت کی تکمیل کے لئے ہم اپنی جہت پر اصلاحی فکر ڈالیں اور اس کو اس صورت میں ترتیب دیں جس سے پاکستان کی دعوت کا مقصد پورا ہو۔

پاکستان کے مورخوں کا فرض

عظمت! پاکستان کے قیام کے بعد ملت کا ہر صاحب فہم اپنی اپنی قوت و استعداد کے مطابق پاکستان کی تعمیر میں مصروف ہے۔ تہذیبی، معاشی، ادبی، صحافتی، فنی، علمی، سائنسی، فلسفی ہر گوشہ علمہ فہم کے واقف کار پاکستان کی تعمیر میں مصروف ہیں۔ وہ سرے اہل فہم کے ساتھ ساتھ یہاں کے مورخوں پر بھی بہت سے فرائض عائد ہوتے ہیں۔ تاریخ نویسوں کے اس طرز کوہ لٹا ہے جس کو انگریزی سیاست نے پس منظر پر رکھ دیا، جس نے ملک میں تفریق کا بیج ڈال دیا اور چائے اسٹک کی بجائے لادری لٹ کے انگریزی راج کے جملہ جہل اور شان، شکوہ اور عدل، انصاف اور حال، امن و امان کی تفسیر کا کام اس فہم سے لیا گیا، جس سے ملک فرد اہل ملک کی آنکھوں میں ذلیل اور سات مسخرہ رپا کے ملک بن گیا۔ ان کی نگاہوں میں معزز و ذلیل، اہل ملک کے پورے مہمان عد حکومت کو صرف تاریکی اور ظلمت ظاہر کیا گیا تاکہ انگریزی راج کا کارنامہ روشن نظر آئے اور فہم نگاروں اور نویسندوں پر پودہ پڑ جائے جس کے ذریعہ سے ہر اہل لوگوں نے اس ملک کی دولت و منعت و حکومت پر قبضہ پایا۔

سائنس فراہمین شاہی کا سرمایہ

ہندوستان کے سرمایہ کار ایک بڑا گروہ ہیں۔ ان فراہمین شاہی میں جو اب بھی ہندو مسلم متبرکہ قائدانہ منہ دونوں طاقتوں میں موجود ہیں سرحد مر حوم کے قیام سے فیکر سوانہ، فیکر حوم کے عہد تک یہ اس کی تجویز مسلم لیگ کیشل کا قیام اور عہدہ العلماء کے جلسوں میں حضور جو نہیں اور کبھی ان کی نمائندگی کی گئی مگر ابھی تک

یہ فراہم ہو کر فوراً آؤت ہو کر فوٹو اور تحریر و نقش کے ساتھ شائع نہیں ہوئے اگر یہ فراہم ہو کر فوراً آؤت ہو کر شائع ہوں تو ہندوستان کی تاریخ کے بہت سے اہم واقعات منظر عام پر آجائیں۔

فن تاریخ کی تکمیل کے لئے پاکستان اور بھارت کا تعاون

بھارت اور پاکستان کی تقسیم سے گزشتہ سو سالوں سے سیاسی و انتظامی و تمدنی مسائل میں اختلافات پیدا ہو گئے ہیں۔ مگر جہاں تک علم و فن کا تعلق ہے وہ فرسوں کی تقسیم سے تقسیم نہیں ہوتے اور پوری دنیا کی ملکیت ہیں اور وہ ایک دوسرے سے جڑا ہوا ہے۔ خصوصیت کے ساتھ تاریخ نگاہ واقعات اور ان کے نتائج کا مجموعہ ہے۔ ضرورت ہے کہ دونوں ملکوں کے اہل فن باہمی تعاون و تقاضا سے اس کی ترتیب و تدوین میں مصروف ہوں اور تاریخ و علم کے جائے سیاست کی شائے نہ بنائیں اور واقعات کی تاریخ و تکمیل میں ایسی راہ اختیار کریں جو صداقت سے دور نہ ہو اور دونوں ملکوں یا دونوں قوموں کو ایک دوسرے سے قریب کرنے کے بجائے دور سے دور کرتی نہ کریں۔

آلہ پاکستان ہسٹری کاؤنسل کا یہ اہلکار اہلکار کے لئے ایک خوش آئند منظر ہے اور ہم کو اس سے ایک شاندار مستقبل کا چہرہ در سے دکھائی دیتا ہے۔

(آرٹیکل) انکمڈ نہ رہے عالمی

سید سلیمان ندوی

27 فروری 1953ء

